

MOTIVACIONES PARA EL INICIO Y LA PERMANENCIA EN UN PROCESO DE
CONVERSIÓN EN LAZOS DE AMOR MARIANO. EL CASO DE EL SANTUARIO
(ANTIOQUIA)

ÁNGELA JOHANA ARISTIZÁBAL DUQUE

Trabajo de investigación para optar por el título de Magíster en Antropología

Contacto: angela7981@hotmail.com

Asesor

JEAN PAUL SARRAZIN MARTÍNEZ

Doctor en Sociología

Universidad de Antioquia

Facultad de Ciencias Sociales y Humanas

Departamento de Antropología

Medellín

2018

MOTIVACIONES PARA EL INICIO Y LA PERMANENCIA EN UN PROCESO DE
CONVERSIÓN EN LAZOS DE AMOR MARIANO. EL CASO DE EL SANTUARIO
(ANTIOQUIA)

RESUMEN

El estudio de los nuevos movimientos religiosos permite conocer e indagar sobre la dinámica de la religión en la actualidad, su pluralidad, su desinstitucionalización, su metamorfosis.

Este trabajo investigativo se basa en el estudio del movimiento eclesial católico *Lazos de Amor Mariano*, de la presencia que tiene este en el municipio de El Santuario (Antioquia) y especialmente del tipo de conversión religiosa que se da allí. Además, este trabajo presenta las motivaciones que tienen las personas para iniciar y mantener un proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano, conversión que puede durar toda la vida y que tiene como grandes motivaciones la radicalidad de vida y la santidad.

PALABRAS CLAVES: conversión, pluralidad religiosa, radicalidad, sacralización, santidad.

TABLA DE CONTENIDOS

AGRADECIMIENTOS.....	6
INTRODUCCIÓN.....	7
METODOLOGÍA.....	19
CAPÍTULO I: ANTECEDENTES Y CONTEXTO HISTÓRICO	25
1.1 América Latina.....	25
1.2 Colombia.....	31
1.3 Antioquia	35
1.4 El Santuario Antioquia.....	38
1.5 Lazos de Amor Mariano.....	41
CAPÍTULO II: INICIANDO EL PROCESO DE CONVERSIÓN.....	52
2.1 Primer día de Retiro.....	54
2.2 Segundo día de Retiro	57
2.3 Tercer día de Retiro	71
2.4 Cuarto día de Retiro	84
CAPÍTULO III: CONSAGRACIÓN Y CONVERSIÓN	95
3.1 Consagración a la Virgen María.....	95
3.2 De Consagrados a Misioneros	102
3.3 Conversión como Proceso.....	103

CAPÍTULO IV: RADICALISMO Y SOBRENATURALIZACIÓN.....	121
4.1 Radicalidad.....	123
4.2. Fundamentalismo.....	127
4.3. Sobrenaturalizar para ser Santos.....	138
CONCLUSIONES.....	148
REFERENCIAS.....	154

AGRADECIMIENTOS

La realización de este trabajo investigativo no hubiera sido posible sin la ayuda incondicional de muchas personas. Primero quiero agradecer a la Universidad de Antioquia y a cada uno de los profesores que me apoyaron en el proceso formativo de la maestría, especialmente a mi asesor Jean Paul Sarrazin, quien con su dedicación me ayudó en la construcción de la investigación. También quiero agradecer a mis amigos, a David y a mi familia por su motivación, amor y paciencia durante estos años de estudio.

Asimismo, quiero agradecer a la comunidad católica Lazos de Amor Mariano del municipio de El Santuario, en cabeza de su directora Eliana Giraldo, por su disposición y apertura para la realización del trabajo etnográfico, y a cada uno de los misioneros pertenecientes a esta comunidad que me permitieron por medio de las entrevistas conocer sus experiencias dentro de Lazos de Amor Mariano.

Por último y por ser lo más importante quiero agradecer a Dios.

INTRODUCCIÓN

El fenómeno religioso ha sido ubicado por diversos autores como fundamental en la construcción tanto de la sociedad como del individuo. Si bien, años atrás, algunos autores también se atrevieron a hablar de la desaparición de la religión, lo que queda claro es que en la época actual asistimos no a la desaparición de esta sino a su metamorfosis. Danièle Hervieu- Léger señala que “la religión decae porque el cambio social merma la capacidad colectiva de crear ideales; la crisis de los ideales deshace los vínculos sociales. Sin embargo, lo que resulta de este doble movimiento no es el fin de la religión, sino su metamorfosis” (2005, p. 47).

Esos cambios que ha experimentado la religión en la actualidad son diversos, entre ellos encontramos el proceso de desinstitucionalización de lo religioso, la pluralidad religiosa, la secularización y la privatización de lo religioso. Estos hechos han permitido que el estudio de la religión se interese por otros temas antes poco desarrollados.

Entre esos temas encontramos el estudio de los nuevos movimientos religiosos y dentro de estos el estudio de los nuevos movimientos eclesiales católicos. Para entender el surgimiento de estos nuevos movimientos religiosos se hace necesario clarificar el hecho de la desinstitucionalización de la religión.

La desinstitucionalización de la religión es clave para entender las dinámicas de los nuevos movimientos eclesiales que se dan dentro de la Iglesia Católica, ya que estos tomaron una gran importancia desde la tradición misma de la Iglesia Católica después del Concilio Vaticano Segundo. En dicho concilio el papel de los laicos se hizo protagónico, pues la tarea de estos era

indispensable para la evangelización de la Iglesia. Así se expresa el Decreto *Apostolicam Actuositatem* sobre el apostolado de los laicos:

Se hace más urgente porque ha crecido muchísimo, como es justo, la autonomía de muchos sectores de la vida humana, y a veces con cierta separación del orden ético y religioso y con gran peligro de la vida cristiana. Además, en muchas regiones, en que los sacerdotes son muy escasos, o, como sucede con frecuencia, se ven privados de libertad en su ministerio, sin la ayuda de los laicos, la Iglesia a duras penas podría estar presente y trabajar. (Pablo VI, 1965)

Es decir que el apostolado de los laicos empezó a consolidarse cada vez más, pues las circunstancias actuales así lo exigían. Es así como estas circunstancias han llevado a la desinstitucionalización de lo religioso. Luckmann (1973) al respecto habla de la religión invisible, es decir de la religión que ya no es “oficial”, institucional, sino a la manera como las personas se apropian de ella.

Siendo así descubrimos que lo que pasa en los movimientos eclesiales o pequeñas comunidades religiosas gracias a la desinstitucionalización de lo religioso, es un proceso de apropiación particular de las enseñanzas de la Iglesia, provocando esto, en cierta medida, la privatización de lo religioso y también su pluralidad.

Berger señala que gracias a la situación pluralista de la religión esta no puede ser impuesta, sino que tiene que ser ofrecida en el mercado. Es decir que la pluralidad religiosa genera un sinfín de ofertas para los creyentes, los cuales tendrán que escoger la religión que más se acomode a sus necesidades. Así pues, la religión se empieza a convertir en un asunto privado e individual. Al

respecto, Berger también señala que “la religión es más fácil de ‘vender’ si se presenta como importante para la vida privada que si se le anuncia como de aplicación específica a las grandes instituciones públicas” (2006, p. 210).

Si bien la pluralidad religiosa en América Latina y específicamente en Colombia se ha expresado, la mayoría de veces, a través del surgimiento de diversas iglesias protestantes, en los últimos años esa pluralidad también se ha expresado en la gran variedad de movimientos eclesiales católicos que han llegado al país o que han surgido en él.

Los movimientos eclesiales católicos conformados por laicos, como ya se señaló, empiezan a consolidarse de una forma más activa después del Concilio Vaticano Segundo, aportando así al proceso de la “nueva evangelización”. Entre esos nuevos movimientos eclesiales, encontramos en Colombia a Lazos de Amor Mariano, que se consolida jurídicamente como asociación privada de fieles.

Lazos de Amor Mariano nace en la ciudad de Medellín el 16 de julio de 1999, día de la Virgen del Carmen. Su director general es Rodrigo Jaramillo Fernández, quien después de vivir una experiencia de secuestro empezó a acercarse a Dios. Tiempo después, Rodrigo conformaría un grupo de oración con algunos jóvenes y familiares. El primer grupo de oración se inició el 16 de julio de 1999 por petición de algunas personas, especialmente jóvenes, que habían sido confundidos por algunos familiares protestantes en cuanto a su fe católica. Los cuestionamientos que venían de parte de este grupo de protestantes iban dirigidos a la virginidad de María, la figura del Papa y críticas generales sobre la Iglesia Católica. Fue así como este grupo de católicos le solicitó ayuda a Rodrigo, quien era conocido por ser un laico entregado a la evangelización. Este les despejó las dudas que los familiares protestantes les habían infundido en cuanto a su fe católica

y los invitó a seguirse reuniendo todos los viernes. Así, en este primer grupo se resolvieron estas problemáticas y otras a la luz de la doctrina católica. Estos grupos de oración se seguirían realizando todos los viernes en la Parroquia del Verbo Divino de la ciudad de Medellín, grupos que hoy en día continúan (Lazos de Amor Mariano, 2017).

Dicho movimiento fue creciendo y formando una identidad propia y es así como hoy en día cuenta con muchas particularidades. Entre esas particularidades están: la participación diaria, si es posible, en la eucaristía; el saludo *¿Quién como Dios?* Y la respuesta a este *¡Nadie como Dios!*; la apertura de colegios donde se imparta su propia espiritualidad y ética; la renuncia al pecado que incluye una gran exigencia con la oración diaria y la confesión permanente; la asistencia todos los viernes a un grupo de oración organizado por ellos mismos y la formación permanente en temas sobre doctrina católica, apologética, moral, mariología, etcétera. Todo esto hace parte del proceso de conversión, pues la misión de Lazos de Amor Mariano es la conversión de las almas. Al mismo tiempo existen varios símbolos que los identifican como grupo. Entre ellos está el uso de una medalla (la mayoría de las veces vistosa) de la Virgen María, que se adquiere después del proceso de consagración, además el uso de cinco tipos de camisetas que los acreditan como misioneros. Camiseta amarilla para los niños misioneros, camiseta azul celeste para misioneros participantes, camiseta azul para misioneros comprometidos, camiseta roja para misioneros consagrados, y una última camiseta que se adoptó en el 2017, la camiseta café, para las personas que están iniciando su proceso de formación en la comunidad, es decir los que pertenecen al grupo de San Lorenzo.

El crecimiento de Lazos de Amor Mariano ha sido rápido, es así como hoy en día el movimiento cuenta con aproximadamente ocho mil misioneros a nivel mundial. Uno de esos lugares donde este movimiento religioso ha tenido mayor acogida, ha sido en el Oriente

Antioqueño, específicamente en el municipio de El Santuario (Antioquia), donde residen aproximadamente ciento veinte misioneros de la comunidad. De esta manera el municipio de El Santuario, se convierte en un espacio propicio para indagar por las dinámicas de Lazos de Amor Mariano, pues aunque dicho movimiento nació en la ciudad de Medellín y es allí donde residen la mayor parte de los misioneros, en El Santuario ha tomado una gran fuerza desde hace algunos años, generando que muchos jóvenes se acerquen a dicho movimiento, que se inicien varios procesos de consagración a la Virgen María y que los grupos de oración sean muy nutridos. Además, es importante resaltar que muchos de los misioneros que residen en las diferentes ciudades del país son oriundos de El Santuario, pues el santuario, por su vocación de comerciante, llega fácilmente a diferentes ciudades del país.

Así pues, esas dinámicas propias de Lazos de Amor Mariano, remiten, sin duda, a las problemáticas actuales de la religión, pues dentro del mismo movimiento encontramos, por un lado, un proceso de reinstitucionalización, con respecto a la Iglesia Católica, pues el movimiento religioso cuenta con un reglamento interno unos intereses particulares, libros, guías y manuales, que no tienen que ver necesariamente con productos elaborados desde la Iglesia Católica. Así corroboramos lo que dicen Angélica Ospina y Fabián Sanabria: el surgimiento de nuevas espiritualidades está ligado con la aparición de nuevas formas organizativas que buscan “un reconocimiento canónico e institucional que les otorgue privilegios desde la laicidad [...]” (2004, p. 490).

Por otro lado, en Lazos de Amor Mariano, también encontramos el proceso de individualización del creer, donde las personas motivadas por diversas razones y autónomamente deciden pertenecer al movimiento. Esta pertenencia los dota de identidad a través del proceso de conversión y a la misma vez les sugiere un estilo de vida particular. Además, con Lazos de Amor

Mariano descubrimos ese retorno a lo sagrado, pues entre sus prácticas encontramos una predilección especial por la eucaristía, los sacramentos, la devoción a los santos, la tenencia de cosas sagradas como imágenes religiosas, reliquias, libros religiosos.

De esta manera vemos cómo los nuevos movimientos religiosos y especialmente Lazos de Amor Mariano, hacen parte de ese renacer de la religión en la actualidad. Gaytán dice que:

La religión nunca fue considerada como parte de la modernidad en el esquema de los clásicos. Por el contrario, se le consideraba un sistema tradicional que progresivamente desaparecería cuando los marcos normativos sociales y secularizados se fueran imponiendo en la sociedad moderna. Pero no previeron que la religión es un sistema social que no queda confinado a lo tradicional, es un sistema habilitado en la modernidad tanto como los otros sistemas sociales. De ahí que el supuesto “retorno de lo sagrado” sea visto así porque de alguna manera se ha operado bajo la lógica de considerar a la religión como premoderna y no moderna en todas sus atribuciones. La religión no sólo ha resistido su acta de defunción, ahora más que nunca demuestra su dimensión [...]. (2010, p.109)

Así vemos como Lazos de Amor Mariano y los demás movimientos religiosos entran y hacen parte de la modernidad, pero a su vez esta modernidad implica para ellos unos retos especiales. Los nuevos movimientos religiosos se preparan para enfrentar esos retos dando al individuo algo que la modernidad no ofrece, le dan seguridad, identidad, estabilidad; en otras palabras, le dan sentido a la existencia de las personas que se adhieren a ellos.

Lazos de Amor Mariano ofrece a las personas ese sentido de vida a través de la conversión, mediante esta las personas reorganizan su vida y hacen de la conversión un estilo de vida religiosamente condicionado.

Por otro lado al ser Lazos de Amor Mariano un movimiento religioso relativamente nuevo no se encuentra con facilidad bibliografía asociada a dicho movimiento, más que la que se halla en su página oficial en internet o la información que sus participantes pueden proporcionar. Es por esta razón que el propósito de este trabajo investigativo estuvo orientado a hacer una descripción general de dicho movimiento religioso, para así conocer la manera en que se conforman y poder responder a preguntas específicas tales como: 1- ¿Qué motiva a las personas a iniciar un proceso de conversión en Lazos de Amor Mariano?, 2- ¿Cuáles son los ambientes que rodean a estas personas y que inciden a su vez para que estos busquen un proceso de conversión?, 3-¿Qué papel juegan las características, normas y preceptos propios del movimiento Lazos de Amor Mariano para que las personas inicien un proceso de conversión y para que se mantengan en el movimiento religioso?

De esta manera este trabajo tendrá como objetivo principal descubrir las motivaciones que tienen las personas para iniciar un proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano en El municipio de El Santuario (Antioquia) y para mantenerse en dicho proceso. Para lograr esto, el trabajo escrito se dividió en cuatro capítulos.

El primer capítulo hablará de los antecedentes y el contexto histórico de la problemática, tomando como tema central la diversidad religiosa. Además, se señalarán esos cambios que ha tenido la religión en América Latina, como la llegada del protestantismo y de la Renovación Católica Carismática como respuesta a la creciente protestantización del continente. También se expondrán esos cambios que ha tenido la religión en Colombia y en el departamento de Antioquia

donde se encuentra ubicado el municipio de El Santuario, lugar donde encontramos a Lazos de Amor Mariano. Este capítulo además expondrá las generalidades de Lazos de Amor Mariano, su estructura organizativa, sus diferentes apostolados y actividades.

Para este capítulo se tomarán en cuenta los aportes de diversos académicos como Cristian Parker, quien habla del crecimiento de los protestantes en el continente; de Ana María Bidegain, Angélica Ospina, quien se refiere a la llegada de la Renovación Católica Carismática a América Latina; de Jean Pierre Bastian, quien habla de la pluralidad religiosa en América Latina; de William Beltrán, quien expone algunas de las causas que permitieron el debilitamiento del control social de la Iglesia Católica sobre la población colombiana, y finalmente, de académicas como Gloria Mercedes Arango, Patricia Londoño Vega y Aída Gálvez que nos permiten tener una visión general de la religiosidad en el departamento de Antioquia.

El segundo capítulo llamado “Iniciando el proceso de conversión”, será la antesala al tema principal de nuestra investigación, la conversión. En este capítulo mayoritariamente etnográfico y descriptivo, se describirán los retiros de conversión organizados por la comunidad católica Lazos de Amor Mariano, los cuales se convierten, la mayoría de veces, en el punto focal donde las personas inician su proceso de conversión dentro la comunidad. La descripción relatará todos esos momentos específicos del retiro que se convierten, en la mayor motivación para iniciar el proceso de conversión, así como de señalar por qué las personas llegan al retiro. Esta descripción nos ayudará a descubrir algunos de los temas centrales que trata Lazos de Amor Mariano para que se dé la conversión, como el perdón, el pecado, la confesión, la figura de la Virgen María, el Rosario, la eucaristía.

En este capítulo se tomarán en cuenta las contribuciones de autores clásicos de la religión como Durkheim, quien hace una distinción entre lo sagrado y lo profano, distinción que será de gran ayuda para entender el inicio del proceso de conversión en Lazos de Amor Mariano, también se tomarán en cuenta los aportes de Van Gennep, quien por su lado se refiere a los ritos de paso. Por otro lado, Clifford Geertz, Hervie-Léger, Mary Douglas, también serán de ayuda para desarrollar este capítulo.

El tercer capítulo desarrollará como temas principales el proceso de consagración a la Virgen María y el tipo de conversión que se da en Lazos de Amor Mariano. El proceso de consagración es uno de los principales apostolados de la comunidad; inicia después del retiro de conversión y tiene una duración de nueve meses. Con este proceso de consagración se busca que las personas hagan una renovación consciente de los compromisos adquiridos en el bautizo. Esta conciencia que adquieren los consagrados los prepara para identificar el pecado, las tentaciones y fortalecer la voluntad. Es en la consagración donde las personas tomarán como fundamento la radicalidad de vida, esencial para entender la conversión que se da en el movimiento.

Este capítulo también tratará sobre las generalidades del proceso de consagración, además de identificar quién es un consagrado, las prácticas del consagrado y de descubrir las motivaciones que tienen las personas para iniciar un proceso de conversión. Igualmente se hablará de cómo una persona pasa de consagrada a misionero comprometido de la comunidad.

El capítulo finalizará mostrando el tipo de conversión que se da en Lazos de Amor Mariano y cómo esa conversión, más que un hecho definitivo como ocurre en diversos sistemas religiosos es un proceso que dura toda la vida. Para lograr estos objetivos el capítulo se basó especialmente

en las entrevistas realizadas a los misioneros y en la revisión documental de diferentes videos propios de la comunidad.

En este capítulo se tomarán en cuenta los aportes realizados por diferentes académicos que tratan el tema de la conversión, como Lofland, Stark, Massimo Introvigne, Durkheim, Gracie Davie, Hervieu-Léger y Skonovd. Estos autores permitirán identificar algunas de las razones y motivaciones que tienen las personas para convertirse. Massimo Introvigne será de gran ayuda en este capítulo, pues el propone una dimensión de la conversión que rara vez se tiene en cuenta, y es la que tiene que ver con la identificación del sistema de creencias del cual parte el converso y que deja para adquirir una nueva identidad religiosa. Dimensión de utilidad para tratar el tema de la conversión en Lazos de Amor Mariano.

Finalmente, el cuarto capítulo revelará la relación existente entre las prácticas que se dan en Lazos de Amor Mariano y la permanencia de las personas en la comunidad. En este cuarto capítulo se desarrollarán especialmente el tema la radicalidad de vida y la santidad como dos de las mayores motivaciones que encuentran las personas para seguir en su proceso de conversión. La radicalidad nos remitirá a temas como el de la pureza y el fundamentalismo religioso, y la santidad nos llevará a conceptos como el de la sobrenaturalización, apropiación del término sobrenatural por parte de Lazos de Amor Mariano, que no es más que sacralizar.

En este último capítulo volveremos sobre autores como Geertz, Mary Douglas, Hervieu-Léger y Davie Grace. Además se tomarán en cuenta los aportes de Henry Munson, Marty y Appleby, quienes se refieren al fundamentalismo religioso; de Giddens, quien habla de la tradición; de Luckman, quien acompañado de Berger se refieren a la crisis de sentido que experimentan los

individuos y como la religión contrarresta esta crisis; de Mircea Eliade, quien habla de la sacralización, y por último de Asprem, quien habla de lo sobrenatural.

Así, la conversión se establece como el tema central de esta investigación. ¿Para qué convertirse? ¿qué ofrece esa conversión a las personas? ¿qué busca el sujeto moderno cuando se convierte?

El aporte principal de esta investigación fue descubrir el dinamismo que experimenta el catolicismo en la actualidad gracias a los nuevos movimientos religiosos. Ya no son solo las iglesias protestantes las que vienen a ocupar esos espacios a los que la Iglesia católica no puede llegar, sino que, por el contrario, hay una renovación profunda del catolicismo hecha por los laicos, los cuales toman como propia la misión de la evangelización. Además, otro de los aportes, fue descubrir que la conversión que se da dentro de Lazos de Amor Mariano más que un hecho definitivo, es un proceso que dura toda la vida.

Cabe aclarar en este punto que, si bien en el primer capítulo hay una descripción general de Lazos de Amor Mariano, una de las dificultades de esta investigación fue no poder ahondar en la estructura de Lazos de Amor Mariano, puesto que se requerirían de muchos años de estudio, ya que la comunidad cuenta con una estructura bastante compleja. Además, otra de las dificultades, fue que varias de las actividades de la comunidad estaban reservadas únicamente para los misioneros y el no poder asistir a estas restringió en alguna medida el trabajo etnográfico. La inaccesibilidad a varias de las actividades de Lazos de Amor Mariano se da por el mismo proceso formativo con la que cuenta la comunidad, es decir que, para acceder a determinadas formaciones o escuelas, es necesario haber pasado por otras, y mi posición como investigadora sólo me permitía participar del retiro de conversión, de los grupos de oración y de los cenáculos de oración. Así

pues, todas las escuelas y actividades de formación tienen como requisito mínimo la consagración a la Virgen María, la cual abre las puertas al grupo de San Lorenzo y este a su vez a otro proceso de formación (toda esta estructura formativa del movimiento será explicada más adelante). Es por esta razón que la descripción que se hace en el segundo capítulo del retiro de conversión es extensa, ya que por un lado es en este dónde se inicia el proceso de conversión, tema central de nuestra investigación, y por el otro porque es de las únicas actividades que permitía hacer un trabajo etnográfico profundo.

De esta manera, tratar el tema de la conversión como un proceso que dura toda la vida, implica nuevos retos teóricos, académicos e investigativos. Es necesario para ello volver la mirada sobre los nuevos movimientos religiosos y la Iglesia Católica, redescubrirla, en otras palabras, volver a investigarla, tomar en cuenta otras categorías analíticas y no las que siempre y por años se han utilizado para estudiarla.

METODOLOGÍA

Para poder cumplir el objetivo de comprender las motivaciones por las cuales las personas inician un proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano, la investigación se orientó por el enfoque etnográfico. Rosana Guber señala que “como enfoque la etnografía es una concepción y práctica de conocimiento que busca comprender los fenómenos sociales desde la perspectiva de sus miembros (entendidos como ‘actores’, ‘agentes’ o ‘sujetos sociales’)” (2001, p.11). Con el fin de llegar a esa comprensión de la que habla Rosana Guber, fue preciso llevar a cabo la indagación mediante técnicas de tipo cualitativo para favorecer el énfasis en los procesos sociales.

Con el propósito de entender esas diversas motivaciones que tenían las personas a la hora de iniciar y mantener el proceso de conversión, la investigación realizó un primer acercamiento a las dinámicas que ha tenido Lazos de Amor Mariano en el municipio de El Santuario (Antioquia). Así pues, los sujetos de estudio fueron los miembros activos de Lazos de Amor Mariano, es decir los misioneros comprometidos pertenecientes a la comunidad y no personas que apenas estuvieran iniciando el proceso de consagración o de conversión a través del retiro. Esto con la intención de descubrir las motivaciones que seguían encontrando las personas para mantenerse dentro del proceso de conversión en Lazos de Amor Mariano. Cabe aclarar que entre los entrevistados se encuentran personas que, si bien habían realizado su proceso de consagración, apenas estaban iniciando su proceso formativo para ser misioneros, lo que da a la investigación información relevante sobre la manera en que las personas que apenas están iniciando su proceso dentro de la comunidad, ven, entienden y viven el proceso de conversión. Además se tuvieron en cuenta las apreciaciones y puntos de vista de las personas que llegaban por primera vez al retiro de

conversión. Aunque estas declaraciones no están consignadas dentro del trabajo investigativo de la misma manera que las declaraciones de los misioneros o de los misioneros en formación, estas declaraciones si se pueden encontrar en el segundo capítulo llamado *Iniciando el proceso de conversión*.

Para dar razón al enfoque metodológico esta investigación se dividió en tres fases:

La primera fase fue la recolección y generación de información, fase en la que también se diseñaron las estrategias y los instrumentos requeridos para la investigación. Las diversas técnicas que se utilizaron para la recolección y generación de información se dividieron de la siguiente manera: Primero la observación participante, la cual estuvo dirigida a comprender y observar las diversas actividades que realiza Lazos de Amor Mariano, especialmente los grupos de oración, retiros espirituales, cenáculos de oración, consagraciones a la Virgen María.

Esta observación participante incluyó vivir junto con los misioneros esos espacios propios de Lazos de Amor Mariano, profundizar en los grupos de oración, escuchar las reflexiones, realizar el rezo del Rosario, meditar las canciones, oraciones. Observar los diversos altares a la Virgen María o a Jesucristo, los cuales varían en todos los grupos de oración y cenáculos de oración.

También esta observación participante incluyó la inscripción en los retiros espirituales. En estos participé de forma activa, realizando cada una de las actividades sugeridas por los misioneros, tales como la realización de oraciones personales, recibir la bendición de María Auxiliadora, la escucha consciente de cada una de las charlas, la realización del examen de conciencia, la confesión, la participación en la eucaristía. También en el retiro espiritual mantuve una interacción constante con los misioneros y los participantes del retiro. Esta interacción permitió descubrir esas primeras motivaciones que tienen las personas para iniciar un proceso de conversión y la

cotidianidad de un misionero, pues con facilidad se encontraba a estos realizando las prácticas del consagrado, que más adelante se explicarán.

Como señala Rosana Guber:

El único medio para acceder a esos significados que los sujetos negocian e intercambian, es la vivencia, la posibilidad de experimentar en carne propia esos sentidos como sucede en la socialización. Y si un juego se aprende jugando una cultura se aprende viviéndola. Por eso la participación es la condición *sine qua non* del conocimiento sociocultural. Las herramientas son la experiencia directa, los órganos sensoriales y la afectividad que, lejos de empañar, acercan al objeto de estudio [...]

(Guber, 2001, p. 60)

Esa inmersión en la experiencia de los sujetos de la que habla Guber fue una parte significativa para alcanzar el trabajo etnográfico hecho en Lazos de Amor Mariano. Ahora bien, para lograrlo fue necesario situarme en un punto de extrañamiento, pues algunas de las actividades realizadas por la comunidad católica tenían una manera singular de ser con la cual no estaba familiarizada, y además mi posición como investigadora así lo exigía. Ese estilo particular de Lazos de Amor Mariano, se evidenciaba en sus diferentes actividades, por ejemplo en la forma en que realizaban el rezo del Rosario, en la realización de sus prácticas espirituales, en la predicación hecha por laicos y no por sacerdotes, en la decoración de los altares, en los grupos de oración y en los cenáculos de oración, etcétera. Al observar y participar de todas estas actividades fue necesario dejar de lado las ideas preconcebidas que tenía de diversas prácticas del catolicismo y empezar a

entender la manera en cómo estas se desarrollaban en Lazos de Amor Mariano, pues de muchas de las cosas que pasaban allí no comprendía su significado.

La segunda técnica fue la entrevista biográfica que permitió conocer las motivaciones personales de los interlocutores para pertenecer a Lazos de Amor Mariano, además de que fueron fundamentales para valorar los diferentes testimonios de conversión, puesto que estos son muchas veces la base para que otras personas se sientan llamadas a participar del retiro de conversión y posteriormente de la comunidad de Lazos de Amor Mariano. Además de que a través de estos testimonios de conversión se logró identificar el papel que juegan la radicalidad y la sobrenaturalización en la permanencia de los misioneros en la comunidad.

A través de las entrevistas se logró conocer un poco de la vida personal de cada uno de los misioneros entrevistados. Se conocieron algunas de sus mayores dificultades antes de iniciar el proceso de conversión, también sus miedos, sus anhelos, sus logros, sus cambios y sus sueños. El trabajo etnográfico hecho por medio de las entrevistas, necesitó crear un ambiente de confianza con los misioneros, pues los testimonios incluían aspectos muy personales que no eran fáciles de relatar abiertamente. Además, para crear esta confianza también necesité hablar de mi vida personal, de mi experiencia religiosa; en otras palabras las entrevistas se convirtieron en una conversación, donde el intercambio de preguntas y de experiencias personales fueron fundamentales.

Guber también señala que “ni el investigador puede ser ‘uno más’ entre los nativos, ni su presencia puede ser tan externa como para no afectar en modo alguno al escenario y sus protagonistas.” (Guber, 2001, p. 58) Así, realizar la investigación en Lazos de Amor Mariano incluyó una fuerte interacción con los misioneros, especialmente en las entrevistas. Por un lado,

mi posición como investigadora inquietaba a mis interlocutores, ellos se preguntaban por qué estaba haciendo un trabajo sobre Lazos de Amor Mariano, para quién era dicho trabajo, para qué serviría, y por otro lado estos, después de tener respuesta a sus preguntas, se mostraron dispuestos a relatarme sus testimonios de conversión, con naturalidad, como si fuera una persona cercana a la comunidad. Estas entrevistas hicieron en cierto modo que los misioneros rompieran su cotidianidad para explicarme y contarme su propia cotidianidad dentro del movimiento. A su vez estas narraciones me generaron diversas inquietudes, puesto que entender la cotidianidad de un misionero no era nada fácil, pues ellos deben organizar su día a día en torno a sus prácticas como consagrados y misioneros, ya que como ellos mismos expresan no deben darle tiempo al ocio.

De esta manera la comunicación que entablé con los misioneros hizo que ellos dejaran de verme como una persona ajena y extraña a la comunidad, y al mismo tiempo, esto hizo que yo empezara a comprender muchas de las actividades de Lazos de Amor Mariano, que en un principio eran desconocidas para mí.

Esa comprensión que se empieza a tener de la comunidad después de la interacción con los misioneros y de la participación en las diferentes actividades de Lazos de Amor Mariano, es precisamente lo que se quiere mostrar en este trabajo de investigación, pues como señala Jonathan Smith en su texto *The Devil in M.r Jones* (1999) los académicos de la religión deben empeñarse en lograr la comprensión de los hechos religiosos, deben llevar la religión a la categoría de lo conocido y lo cognoscible.

Por último la tercera técnica que se utilizó para la recolección y generación de información fue el análisis de diversos productos culturales de Lazos de Amor Mariano, como videos, libros, oraciones, canciones. Esta revisión ayudó a conocer las diversas características de Lazos de Amor

Mariano, así como a caracterizar las normas y principios de la comunidad. Cabe resaltar que estos productos son conocidos y aprehendidos la mayoría de veces por los participantes de la comunidad, y además constituyen una parte esencial en la formación permanente con la que cuenta la comunidad.

La segunda fase de la investigación fue la organización y análisis de la información. En esta fase se relacionaron los resultados obtenidos de la investigación con la teoría. Para el análisis se hizo uso de matrices, las cuales permitieron relacionar conceptos y encontrar categorías emergentes, que en este caso fueron el tema de la radicalidad y de la sobrenaturalización.

El análisis de videos y entrevistas comprendió una primera etapa de transcripción de la información y una posterior organización de esta en matrices de análisis.

Por último, la tercera fase de la investigación fue la redacción de este informe final de investigación, del cual se espera su futura socialización y comunicación tanto a los interlocutores de la investigación como a los medios académicos de la Universidad de Antioquia que así lo requieran.

Además, con la presente investigación se espera dar continuidad al tema sobre los movimientos eclesiales y sus particularidades, investigación que ayudará a comprender el fenómeno religioso actual.

CAPÍTULO I

ANTECEDENTES Y CONTEXTO HISTÓRICO

Como observamos en la introducción, la religión en la actualidad ha estado mediada por la desinstitucionalización, la pluralidad religiosa y el fenómeno de la secularización. La secularización como señala Gaytán, se gesta después de que la modernidad se enfocara en la razón y la autorreflexividad, trasladando la centralidad al ser humano y desplazando a Dios. Así la secularización produjo el rechazo de lo divino en la esfera pública (2010, p. 103 -104).

Para entender el caso de Lazos de Amor Mariano, además de entender estos conceptos, se hace necesario clarificar los antecedentes que ha tenido la religión en Latinoamérica, Colombia y Antioquia. Por esta razón este capítulo presentará, en ese mismo orden, las peculiaridades de la religión que se han dado en esos espacios geográficos, con la intención de tener una visión general del problema religioso y así poder insertar el caso de Lazos de Amor Mariano y la conversión que las personas experimentan allí en las problemáticas actuales de la religión.

1.1.AMÉRICA LATINA

La situación pluralista de la religión también se evidencia, y tal vez con más fuerza, en el protestantismo. América Latina no ha sido ajena a los cambios que ha tenido la religión. Desde mediados del siglo pasado, la diversidad religiosa no solo se ha expresado en el surgimiento de numerosas iglesias protestantes, sino también en la llegada de nuevos movimientos eclesiales,

como la Renovación Católica Carismática y de otras religiones diferentes al Cristianismo, sin embargo, el fenómeno protestante sigue siendo en América Latina la mayor fuente de pluralidad religiosa.

Cristian Parker señala que en América Latina ha habido un decrecimiento importante de católicos y un aumento de protestantes, sin que esto signifique que la Iglesia Católica haya desaparecido en la región, pero, como él mismo lo expresa,

Tampoco puede sostenerse que América Latina siga siendo «católica» con las características, el sentido y la significación que lo fuera hacia principios de siglo XX cuando los católicos representaban el 92,3% de la población o, más recientemente, cuando los católicos seguían manteniendo un porcentaje que se elevaba al 89,7% de la población (1970). Las estimaciones para el año 2000 llevan este porcentaje al 85,06%, correspondiendo a Mesoamérica y el Caribe hispano un 82,3% y a Sudamérica un 87,5%. (2005, p. 36)

Parker, también señala los factores más importantes que según él han influido en la disminución del poder de la Iglesia Católica en América Latina. Estos son:

- a) la fuerte influencia de la nueva economía que promueve una determinada «cultura de consumo» que es funcional a la difusión de valores contradictorios.
- b) La influencia del cuarto poder: los medios masivos de comunicación y las NTIC (nuevas tecnologías de información y comunicación).
- c) Las transformaciones en el campo educacional.
- d)

La emergencia de nuevos movimientos sociales y en especial del movimiento indígena. (2005, p. 39)

Así la pluralidad religiosa y especialmente el protestantismo tomaron cierta fuerza en América Latina en el siglo XX, esto en cierto modo, gracias a los diversos cambios en la economía, la influencia de las nuevas tecnologías y el surgimiento de movimientos sociales, pero ¿sigue siendo esta la tendencia en la actualidad? ¿La Iglesia Católica se ha ido relegando cada vez más y el protestantismo ha tomado su lugar? ¿Qué papel han jugado los nuevos movimientos eclesiales católicos o pequeñas comunidades en el reavivamiento del catolicismo? ¿Podemos hablar de una diversificación del catolicismo?

La diversidad religiosa es un signo característico de la religión en la actualidad, esta diversidad no sólo la encontramos en el protestantismo y su gran variedad de iglesias, sino también dentro del catolicismo. Normalmente cuando se piensa en el catolicismo, se le ve a este como el portador de una religión inalterable, inflexible, rígida, donde todo está dispuesto desde hace siglos y nada nuevo entra en él, pero hoy en día gracias al surgimiento de los más variados movimientos eclesiales, grupos parroquiales y pequeñas comunidades o, como se les llama dentro de la Iglesia, los “diferentes carismas”, podemos encontrar un catolicismo mucho más dinámico y diverso.

Ana María Bidegain señala que

En el sistema religioso católico las corrientes han surgido de las opciones de vida encontradas por católicos enfrentados a realidades históricas determinadas y pretendiendo, al mismo tiempo, ser fieles al evangelio. Estas diversas interpretaciones, influidas por las diferentes transformaciones históricas, tocan el conjunto del sistema

religioso católico, compuesto, como todo sistema religioso, por representaciones, expresiones, ética y organizaciones religiosas. (2007, p. 375)

Esto nos demuestra que desde siempre la Iglesia Católica se ha enfrentado a esa diversidad en sus adentros, pero en la actualidad esa diversidad está dada en cierto modo por la apropiación que los laicos han hecho de las enseñanzas de la Iglesia, fundando nuevos movimientos y aventurándose al proceso que la Iglesia Católica llama de “nueva evangelización”.

En la segunda mitad del siglo XX llegó a América Latina la Renovación Católica Carismática, esta surgió en 1966 como iniciativa del clero estadounidense para frenar el crecimiento de las iglesias protestantes. Para hacerlo se valieron del mismo estilo de avivamiento espiritual practicado en las iglesias bautistas. Angélica Ospina dice que la Iglesia tuvo que dejar de lado “una aburrida burocracia viciada por el despotismo de las jerarquías [y] tuvieron que ‘avivarse’ durante las últimas décadas en confrontación con los brotes exacerbados de promesas de bienestar, con el fin de recuperar terreno y ubicarse ventajosamente en la gran vitrina global” (2007, p. 392). De esta manera la Renovación Católica Carismática se convirtió en la primera respuesta clara al protestantismo que avanzaba rápidamente en América Latina, adoptando en cierto modo su modelo de evangelización. Jean Pierre Bastian llama a todas estas nuevas experiencias introducidas por la Renovación Católica Carismática, catolicismo “pentecostalizado” y dice que la frontera que lo separa del pentecostalismo es muy tenue (1997, p. 206).

Angélica Ospina también señala al respecto que, gracias a la Renovación Católica Carismática, el catolicismo empuñaría como emblema

El retorno a referentes antiguos que condensaran sus actuales intenciones: el Espíritu Santo, la comunidad cristiana primitiva y la imagen de Jesucristo vivo, resucitado y “eternamente joven”. Pero en el foco de su sentido revivalista se ornaría también con una inquietud persistente por la “renovación”, paradójicamente regresando a los orígenes. Se alentaría así una suerte de “fundamentalismo moderno” que soportaría las nuevas expresiones de la feligresía cristiana, tanto en el ámbito institucional y organizativo como en el espiritual y ritualístico. (2007, p. 394)

Es claro que en la actualidad han surgido diversos movimientos eclesiales católicos, la misión, podríamos llamar de reevangelización, que empezó la renovación católica carismática no sólo le corresponde a esta sino a una gran cantidad de movimientos eclesiales. ¿Pero predomina en estos el catolicismo pentecostalizado como lo llama Bastian? ¿A qué otras dinámicas socioculturales apuntan estos?

Jean Pierre Bastian, a su vez, al hablar del problema religioso, sostiene que en América Latina se expresa una pluralidad religiosa “manifestada en el juego competitivo entre organizaciones rivales capaces de movilizar corporativamente millones de seguidores” (1997, p. 207). Es decir que la pluralidad religiosa sigue siendo el signo característico de la religión en América Latina, pero esa diversidad hace que los creyentes tengan muchas ofertas de donde escoger y es ahí donde empieza la “rivalidad” entre las diferentes facciones religiosas. La religión se convierte de esta manera en un mercado, pues como también lo expresa Bastian, “el actor social recurre simultáneamente al máximo de ofertas religiosas en la búsqueda de una respuesta eficaz a los problemas acuciantes de la pobreza y de la exclusión. A la vez, el mismo actor social

acostumbra cambiar de prácticas religiosas según las etapas de su vida y las coyunturas que se le presentan” (1997, p. 209).

Otro de los autores que nos permite tener una visión general sobre la religión en América Latina es Ronald Campiche. Él habla de que otra de las características de la religión es que esta se practica menos y por esta razón las personas tienen menos vínculos con las instituciones religiosas, al tenerse menos vínculos con estas instituciones, las personas demandarán diferentes experiencias religiosas y construirán así una identidad religiosa individual (2004, p. 205). Esto no significa que las personas no crean en nada, sino que la participación en las dinámicas de las iglesias se hace de manera diferente. ¿Pasará esto en Lazos de Amor Mariano?

Para concluir, es necesario precisar que en América Latina hubo un gran cambio en el campo religioso durante el siglo XX. La llegada del protestantismo junto con su idea de bienestar para todos, ofreció una serie de beneficios para las personas más pobres, pues estos pudieron acceder libremente a la prédica sin antes tener una formación académica y teológica. (Bastian, 1997, p. 2010). También esos cambios en el campo religioso estuvieron mediados por la teología de la liberación, la llegada de la Renovación Católica Carismática para enfrentar el creciente protestantismo, la oferta religiosa no sólo ofrecida por las iglesias protestantes sino también por el catolicismo y la individuación del creer. Así pues, una serie de acontecimientos han reformulado la forma en que se vive la religión en América Latina, trayendo tras de sí que los creyentes tengan más ofertas religiosas o recreen sus propias versiones de estas nuevas ofertas religiosas.

1.2. COLOMBIA

Colombia también ha experimentado cambios en el campo religioso, al igual que los otros países latinoamericanos, el país se ha visto enfrentado a una creciente diversidad religiosa. Para entender las dinámicas que han configurado el campo religioso en Colombia, se hace necesario remontarnos hasta la Constitución de 1886, el Concordato firmado con el Vaticano, las confrontaciones entre liberales y conservadores y la Constitución de 1991.

La Constitución de 1886, que rigió por más de cien años el país, estipulaba como religión oficial el catolicismo, dejando de lado las otras confesiones religiosas. Otro de los acontecimientos que consolidó la presencia de la Iglesia Católica en el Estado colombiano fue el Concordato firmado con el Vaticano en 1887, como consecuencia de la Constitución de 1886. Este Concordato le daba vía libre a la Iglesia Católica para administrar sus bienes, impartir la educación pública y otra serie de beneficios. De esta manera la relación entre el Estado y la Iglesia se fortaleció, generando en ocasiones la injerencia de la Iglesia en situaciones que sólo le competían al Estado.

Fue hasta la primera mitad del siglo XX que las confrontaciones político-religiosas del país empezaron, de algún modo, a hacer visible la diversidad religiosa del Estado colombiano, además de evidenciar el deseo de algunos por separar la Iglesia Católica de las cuestiones políticas del país. Christopher Abel señala que:

Los conservadores compartían una percepción de la religión como parte indispensable para gobernar. Por el contrario, los liberales veían la religión como un ente separado del Estado, y las fracciones más moderadas y pragmáticas pedían una Iglesia autónoma no establecida que trabajase armoniosamente con un Estado autónomo, mientras que

los grupos radicales presionaban por un Estado vigoroso y anticlerical, y más aún, por la constitución de un Estado ateo. (Abel, 2004, p. 9)

Así vemos como esas confrontaciones entre conservadores y liberales en la primera mitad del siglo XX dejaban de ser solo confrontaciones políticas y pasaban también a ser confrontaciones religiosas, uno u otro bando se aprovechaban de esta situación para ganar adeptos.

El régimen liberal después de 1930 demostró ser más condescendiente con el protestantismo que sus predecesores conservadores. No acogía a las misiones protestantes con entusiasmo, pero tampoco las obstaculizaba. En consecuencia, el número de misioneros protestantes en Colombia casi se triplicó entre los años 1929 y 1938; había tres periódicos protestantes en 1938; 810 niños iban a colegios protestantes y judíos en 1940. (Abel, 2004, p. 10)

Esta apertura que el partido liberal le dio a los protestantes se convirtió en causante de disputas entre católicos y protestantes. La llegada de misioneros protestantes, venidos de otros países, hizo que las comunidades religiosas católicas también abogaran por más misioneros. Además, las contiendas entre católicos y protestantes eran una constante.

Algunos obispos católicos fueron directos en sus críticas al protestantismo. El arzobispo Crespo de Popayán tildó a los misioneros protestantes como “Ministros... sin Dios ni conciencia...”. Otros notables eclesiásticos, como el arzobispo primado de Bogotá, Ismael Perdomo, fueron menos severos. Él no dudó de la sinceridad de los misioneros, pero condenó sus “biblias falsas” y sus “panfletos especiosos”, y advirtió

que el protestantismo, invadiendo una comunidad puramente católica, era una amenaza para las relaciones pacíficas entre Latinoamérica y los Estados Unidos. (Abel, 2004, p. 14)

Del mismo modo las iglesias protestantes también realizaron diversas críticas y señalamientos contra la Iglesia Católica, estas eran expresadas la mayoría de las veces en panfletos o en sus mismos cultos.

Así vemos como la primera mitad del siglo XX se convirtió en un escenario para las disputas políticas entre conservadores y liberales, ambos partidos, en busca del poder político, hicieron diferentes alianzas que los llevó directa o indirectamente a involucrarse en el escenario religioso, pues los conservadores buscaron siempre el apoyo de la Iglesia Católica y los liberales vieron en el apoyo al protestantismo una oportunidad para avanzar con sus ideales políticos. En consecuencia, el contexto político de la primera mitad del siglo XX permitió empezar a evidenciar la diversidad religiosa del país, diversidad que sería apenas proclamada y permitida abiertamente en la Constitución de 1991.

La Constitución de 1991 permitió la libertad de cultos en el país. Dicha constitución en su artículo 19 declara que “se garantiza la libertad de cultos. Toda persona tiene derecho a profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva. Todas las confesiones religiosas e iglesias son igualmente libres ante la ley” (Constitución política de Colombia, artículo 19). En la práctica es sólo hasta la Constitución de 1991 que se reconocen los derechos de las demás religiones diferentes al catolicismo, a ejercer libremente en el país, además de que se da la separación entre la Iglesia Católica y el Estado colombiano.

El protestantismo y la diversidad religiosa en Colombia fueron un hecho innegable antes de la constitución de 1991, pero es después de esta, que cerca de mil nuevas confesiones u organizaciones religiosas solicitaron la personería jurídica con el ánimo de que se reconocieran sus derechos (Tejeiro, 2007, p. 41). De esta manera se empezó a evidenciar la diversidad religiosa en el país.

Pero no sólo el protestantismo generó que las personas tuvieran una relación diferente frente a la religión y más específicamente frente a la Iglesia Católica, pues como señala William Beltrán, la migración a las grandes ciudades, la explosión demográfica, los nuevos flujos económicos, el contacto con nuevas tecnologías y la escasez de sacerdotes a partir de la segunda mitad del siglo XX en Colombia, permitieron el debilitamiento del control social que mantenía la Iglesia Católica sobre la población (2013, p. 60). Todo esto también permitió que la sociedad colombiana entrara en contacto con otras ideas y pensamientos que la Iglesia no podía controlar.

Ana María Bidegain señala que además del aumento de las iglesias protestantes en el país, también se ha dado un incremento del proceso de desinstitucionalización e individuación de lo religioso sobre todo entre las clases medias y altas. Si bien estas últimas son tocadas por el proceso de secularización, no pasan a la no-creencia sino que realizan lo que se ha denominado un "«bricolage religioso», tomando representaciones, expresiones o propuestas éticas de diferentes sistemas religiosos y construyendo sus propios mundos de referencia" (2005, p. 18-19).

Así, constatamos que la diversidad religiosa en el país ha aumentado y que no sólo el protestantismo ha sido la expresión de esta diversidad. Ana María Bidegain y William Beltrán también hablan del crecimiento de otras confesiones religiosas como el movimiento pentecostal, que no es considerado por este último como un movimiento protestante; los testigos de Jehová,

musulmanes, judíos, budistas, las tendencias de tipo new age y también del crecimiento del ateísmo y el agnosticismo. Según Beltrán, los católicos representan el 70,9 % de la población, los evangélicos el 16,7%, los ateos y agnósticos el 4,7%, y el porcentaje restante se divide en otras religiones; pero el autor también señala que entre los católicos están los que son practicantes, los que no y los que practican esta religión sólo esporádicamente (Beltrán, 2013, p. 70).

1.3. ANTIOQUIA

Antioquia también ha tenido sus propias características en el tema religioso, Gloria Mercedes Arango en su libro *La mentalidad religiosa en Antioquia prácticas y discursos 1828-1885* (1993), permite estudiar las estructuras de poder, los ritos, los discursos practicados en Antioquia entre 1828-1885, fechas que marcan respectivamente la fundación de la diócesis de Antioquia y la derrota de los radicales, precondition para la Constitución de 1886 y su complemento, el Concordato de 1887. En Antioquia, tal vez uno de los departamentos más conservadores del país, la Iglesia Católica tuvo y sigue teniendo una gran fuerza. Arango señala que “La iglesia ejercía un control formidable sobre la vida pública y privada de la población, a través de los sacramentos y en particular de la confesión y el púlpito” (1993, p. 317). Es decir que la Iglesia Católica en el siglo XIX en Antioquia trascendía tanto los espacios privados como públicos de la sociedad. Al igual que en el resto del país, la educación pública estaba mediada por la Iglesia, era necesario impartirles a los niños el evangelio, la doctrina cristiana y el catecismo. De acuerdo con Arango,

Correspondía a los párrocos inspeccionar la ortodoxia de los maestros, someter al más estricto examen los textos que se empleaban para la enseñanza de las ciencias, recomendar a los fieles los establecimientos de educación donde se enseñara a los jóvenes la fe divina y que fueran obedientes a la autoridad de la iglesia católica; reprobador aquellos donde se enseñaran opiniones nocivas acerca de la religión y sistemas perniciosos para la sociedad civil. (Arango, 1993, p. 69)

Patricia Londoño Vega es otra de las académicas que se ha interesado por la historia religiosa del departamento de Antioquia. Ella cuenta que, en el censo realizado en 1928, el 99% de la población antioqueña se declaraba católica, apenas 1477 personas declararon pertenecer a otras denominaciones religiosas (2004, p. 31). También la autora precisa que en cierta medida existía una guerra religiosa entre liberales y conservadores en el departamento. Estos últimos defendían la presencia de la Iglesia en el Estado, y los primeros pregonaban que la Iglesia debía replegarse únicamente a la esfera privada.

Por otro lado, otra vez Gloria Mercedes Arango, expone la gran cantidad de asociaciones católicas que surgieron en Antioquia entre 1870 y 1930, asociaciones que fueron bastante activas y que estaban presentes en muchos ámbitos sociales; tales como escuelas, ancianatos, orfanatos, casas de mendigos, cárceles. Estas asociaciones católicas vinieron a representar una mayor presencia de la Iglesia en la vida cotidiana, sirviendo como instructoras en la vida privada de las personas.

La Iglesia colombiana y especialmente la antioqueña, vieron la necesidad de fundar la Acción Católica en Colombia. En Medellín esta se fundó en el año de 1916. Su objetivo principal era concentrar “a todas aquellas instituciones fundadas en la ciudad bajo el precepto teórico de

Acción Social Católica, convirtiéndose en reguladora del asocionismo medellinense y en la principal fundamentadora teórica del resto de las asociaciones”. (González y Velásquez, 1994 p. 137)

Así la Acción Católica se valió de diversos medios de comunicación, como el semanario *El Obrero Católico*, la revista *Acción Católica* y un programa radial llamado *La Hora Católica*, para lograr sus objetivos. Por medio de la Acción Social Católica se pudieron canalizar todas las asociaciones, determinar sus verdaderos objetivos y hacerle frente al modernismo y sus ideas que, en cierta medida, estaban opacando y atacando a las promulgadas por la Iglesia Católica, pues como señala Arango, la Iglesia Católica necesitaba “organizaciones de laicos que hicieran frente a un mundo cada vez más secularizado.” (Arango, 2004: 15)

En general, la presencia de la gran cantidad de asociaciones católicas en Antioquia nos permite tener un primer acercamiento al papel que jugaban los laicos dentro de la Iglesia católica, la manera en que empezaban a asociarse y los espacios de la vida social que ocupaban gracias a sus obras sociales y de beneficencia. También podríamos decir que estas asociaciones católicas son el prelude de los diversos movimientos eclesiales que tendrían lugar en Antioquia tiempo después, pues estudiando estas asociaciones podemos descubrir con facilidad que sus objetivos de construir una Iglesia más dinámica frente a la sociedad, son los mismos que encontramos cuando se empiezan a estudiar los diversos movimientos eclesiales.

Aída Gálvez es otra de las autoras que trata el tema religioso en Antioquia. En sus escritos trata temas puntuales acerca de la religiosidad popular en el departamento. También en su texto *Una limosna, caro lector: La propaganda misionera de los Carmelitas Descalzos de Urabá, Antioquia* (2015) permite ver la influencia que tenían las diferentes congregaciones religiosas en

Antioquia en la primera mitad del siglo XX, en este caso los “Carmelitas descalzos”. Esas influencias que tenían las diferentes congregaciones religiosas, no solo los carmelitas descalzos, se concretaban en la creación de colegios, en las diferentes misiones, que la mayoría de las veces tenía lugar en zonas apartados del departamento y en la creación o participación de las diversas asociaciones católicas. Así vemos como las congregaciones religiosas también hicieron parte de la configuración religiosa del departamento. Además, es importante señalar que aún en la actualidad siguen teniendo un peso significativo en la región.

Así pues, Antioquia en la actualidad se sigue consolidando como uno de los departamentos más católicos de Colombia y en una de sus subregiones, el oriente antioqueño, encontramos un municipio que se ha caracterizado desde su fundación por ser un pueblo muy religioso, El Santuario.

1.4. EL SANTUARIO (ANTIOQUIA)

El Santuario se encuentra ubicado a unos 57 kilómetros de la ciudad de Medellín. Entre sus principales actividades económicas encontramos la agricultura, la confección y el comercio. Entre sus pobladores predomina la vocación de comerciantes que los ha llevado a todos los rincones del mundo, pues como nos cuenta la monografía hecha por el Instituto de Estudios Regionales, INER, “además de agricultores, los santuarianos se han destacado por una excelente vocación para la actividad comercial fuera y dentro del municipio. Así, es común encontrar agricultores que poseen tienda, heladería o cantina en la localidad y familias cuyos hijos, entre ocho y diez, se dedican al comercio en los sanandresitos, en alguna ciudad del país” (Cornare Iner y Universidad de Antioquia, 1993, p. 55).

En un principio El Santuario perteneció a la jurisdicción de Marinilla, hasta que en el año de 1838 alcanzó su municipalidad. Como muchos de los municipios que encontramos en Colombia, El Santuario empezó a configurarse alrededor de la Iglesia Católica. En el año de 1765 se celebró la primera eucaristía en honor de Nuestra Señora de Chiquinquirá, patrona del municipio, en una pequeña capilla. Posteriormente, esta capilla sería trasladada a su actual ubicación en el parque principal del municipio. Los habitantes del caserío de El Santuario deseaban tener su propia parroquia y obtener a la misma vez la independencia de Marinilla. Así pues el 26 de noviembre de 1838 “por decreto del Dr. Juan de la Cruz Gómez Plata y el gobernador Francisco Antonio Obregón, quedó constituido el distrito y parroquia de El Santuario, ratificado el 2 de enero de 1839 por el gobierno central” (Administración Municipal El Santuario Obra de Todos, (sf), p. 22).

De esta manera el municipio de El Santuario se fue configurando a partir de la parroquia. Con los años ganaría el adjetivo de “pueblo levítico del oriente antioqueño”, adjetivo que le viene del gran número de sacerdotes y religiosas que han nacido en dicho municipio. Monseñor Manuel José Caicedo expresaba en su acta de visita al municipio en 1923 lo siguiente:

Una vez más hemos admirado esta parroquia, cómo se conserva de fe y como florece la piedad cristiana; consuela sobremanera la devoción con que asisten a los oficios divinos, oyen con atención y con agrado la divina palabra, se acercan con frecuencia a la Sagrada Comunión y están solícitos para todo cuanto mira al esplendor del culto divino. (Concejo Municipal, 1988, p. 113)

Esta afirmación de monseñor Manuel José Caicedo nos da cuenta de una época en la que el catolicismo era la “única” religión que se practicaba en el municipio de El Santuario, pues la monografía ya citada, al referirse al aspecto religioso, solo habla del catolicismo.

Podríamos decir que en la actualidad esto ha cambiado, ya que otras confesiones religiosas han llegado al municipio, sumando a su causa algunos feligreses. Es así como los pentecostales cuentan con 30 feligreses, la Iglesia de Fe y Esperanza (Iglesia Cristiana) cuenta con 200 feligreses, los testigos de Jehová con 70 feligreses, la Iglesia Cruzada Cristiana con 50 feligreses (Administración municipal El Santuario Obra de Todos, (s.f), p. 110-111).

Aunque son varias las Iglesias de diversas denominaciones cristianas (no hay datos de otras religiones) que han llegado a El Santuario, es importante resaltar que el catolicismo sigue siendo la religión con el mayor número de feligreses (Administración municipal El Santuario Obra de Todos, (s.f), p. 111), pues de su población de aproximadamente 27.000 habitantes, la mayoría de ellos se profesan católicos. Asimismo, la región del Oriente Antioqueño, donde se encuentra ubicado el municipio de El Santuario, es una región que por décadas ha sido un espacio propicio para la proliferación del catolicismo y las más ricas y variadas manifestaciones de piedad y religiosidad popular.

Dicha proliferación del catolicismo la podemos ver expresada en la variedad de los nuevos movimientos eclesiales o asociaciones privadas de fieles que encontramos en el Oriente Antioqueño y específicamente en el municipio de El Santuario. Algunos de ellos son: Lazos de Amor Mariano, Discípulos del Inmaculado Corazón de María, Movimiento Emaús, Semillas de Amor de Jesús y de María. Es importante destacar que la relación entre estos diferentes movimientos religiosos católicos en el municipio de El Santuario está mediada por la parroquia.

Desde la parroquia se promueven encuentros esporádicos entre los líderes y participantes de los diferentes movimientos, esto con el fin de hacer un trabajo conjunto en la comunidad y de que cada uno de los grupos pueda conocer el carisma y la manera de trabajar de los otros grupos, y así aprender de ellos. Además desde la diócesis existe un delegado episcopal para los movimientos laicales, el cual se encarga de hacer un seguimiento a todos estos movimientos, así como de convocarlos a diferentes reuniones y eventos diocesanos.

La difusión de estos nuevos movimientos eclesiales en el municipio de El Santuario permite ubicar el contexto religioso de dicho municipio en las problemáticas actuales de la religión, pues con facilidad se puede observar la fuerza que han tomado los movimientos eclesiales y el proceso de individualización del creer que se vive en cada uno de ellos.

Así pues, los movimientos eclesiales que encontramos en El Santuario si bien permiten reconfigurar las maneras de creer puesto que apuntan más al individuo, sus necesidades y sus subjetividades, es necesario resaltar que estos también se caracterizan por su fuerza tradicionalista y colectiva.

1.5. LAZOS DE AMOR MARIANO

Lazos de Amor Mariano se ha convertido en el movimiento eclesial con más fuerza en el municipio de El Santuario. Este movimiento, como ya se mencionó en la introducción, nació en la ciudad de Medellín por iniciativa de Rodrigo Jaramillo, quien, según relatan los misioneros, después de vivir una experiencia de secuestro, empezó a dedicar su vida a Dios. Así cuentan ellos esta experiencia:

Él en ese momento [mientras estaba secuestrado] se puso a orar, se puso a rezar una avemaría y él dice que fue la avemaría más larga de su vida. En ese momento Rodrigo tuvo una visión en la que el Señor le permitió ver las veces en las que había verdaderamente amado en su vida y él se dio cuenta que eran muy pocas, entonces él le dijo a el Señor: “Señor, qué importante es amar” y el Señor le respondió: “y dejarse amar”¹

Así terminó la visión de Rodrigo, quién fue devuelto a la libertad un día después de su secuestro, pues se trataba de un error. De esta manera también empezó el camino de Lazos de Amor Mariano.

En un principio Rodrigo se dedicó a trabajar con habitantes de la calle, después conocería la bendición de María Auxiliadora y la consagración a la Virgen María². Como ya se señaló, Rodrigo, junto con un grupo de personas empezaría a reunirse todos los viernes en la Parroquia del Verbo Divino de la ciudad de Medellín, tratando de dar respuesta a los interrogantes que tenían algunas personas frente a inquietudes que les generaban los protestantes en cuanto a su fe católica.

Así, el surgimiento de Lazos de Amor Mariano en un principio se dio como una respuesta al protestantismo, pues la primera razón que convocó a Lazos de Amor Mariano como grupo, fue el dar respuesta a una serie de interrogantes que venían de un conjunto protestantes. Ese primer grupo de oración sería determinante para el futuro proceder de Lazos de Amor Mariano, pues entre sus prácticas es muy significativa la defensa de la figura de la Virgen María y la formación en temas de apologética, sagradas escrituras y doctrina católica, temas que con frecuencia son cuestionados por los protestantes.

¹ Esta última frase: “Qué importante es amar y dejarse amar”, hace parte del grupo de lemas que identifica a Lazos de Amor Mariano.

² Más adelante se hablará de la Consagración a la Virgen María y de la bendición de María Auxiliadora.

Este hecho permite visibilizar un fenómeno poco estudiado y es el resurgimiento de la Iglesia Católica gracias a los movimientos eclesiales o las asociaciones privadas de fieles. Si bien en la segunda mitad del siglo XX observábamos una creciente protestantización de Latinoamérica, en la actualidad observamos el crecimiento progresivo de nuevos movimientos católicos, donde los laicos son los protagonistas. Así pues, el caso de Lazos de Amor Mariano es un ejemplo de las respuestas del catolicismo a los procesos generalizados de migración de católicos a otras creencias religiosas.

Lazos de Amor Mariano empezaría a estructurarse. La comunidad cuenta con la aprobación eclesial como asociación privada de fieles, bajo el decreto arzobispal número 127/G/14 del 7 de abril del 2014 (Lazos de Amor Mariano, 2017), pero desde el 16 de Julio de 1999, día de la Virgen del Carmen, inició sus funciones. Hoy en día cuenta con una estructura suficientemente organizada.

Lazos de Amor Mariano llega al municipio de El Santuario en el año 2008 por iniciativa del sacerdote Fabio Giraldo, santuariano, quien ejercía en ese año su labor sacerdotal en el municipio de Guarne, lugar donde se desarrollan los retiros de conversión organizados por la localidad de Medellín. El padre Fabio se encargaba de confesar en los retiros de conversión, de dicha localidad, y lo único que pedía a cambio eran boletas del retiro para santuarianos, pues él quería que muchas personas tuvieran esa experiencia y en esa época era muy difícil adquirir las boletas por la alta demanda que tenía el retiro. De esta manera muchos santuarianos empezaron a participar del retiro de conversión y ese mismo año se inició en el municipio el primer proceso de consagración a la Virgen María, consagración que terminaría el 24 de mayo del 2009. Así, muchos santuarianos empezaron a participar de las diferentes actividades de Lazos de Amor Mariano, sobre todo en el proceso de consagración y en los grupos de oración. Aunque en sus

inicios una gran parte de los participantes de la comunidad, que posteriormente se convertirían en misioneros, eran mujeres jóvenes, hoy en día hombres y mujeres, casi que por igual, hacen parte de Lazos de Amor Mariano en el municipio de El Santuario, predominando aún la juventud.

La mayoría de las personas inician su proceso de pertenencia a Lazos de Amor Mariano participando del retiro de conversión. Este tiene una duración de 4 días, empezando un jueves en la noche y terminando un domingo en la tarde, y está abierto para todas las personas. Lazos de Amor Mariano busca dar continuidad a la conversión experimentada en el retiro, y es así como después de este, se invita a las personas a que inicien el proceso de consagración a Jesús por medio de la Virgen María, mediante el método de San Luis Grignon de Montfort³. La consagración tiene una duración de nueve meses, que simbolizan el tiempo de gestación y es como ellos mismos lo expresan: un nacer en Cristo. En este proceso de consagración se busca renovar y hacer consciencia de los compromisos adquiridos en el bautizo. Tal como lo señala la directora de Lazos de Amor Mariano de El Santuario, Eliana Giraldo, hablando metafóricamente, el retiro espiritual es una operación a corazón abierto, mientras que la consagración y el proceso de Lectio son los cuidados intensivos.

A los tres meses de haber iniciado el proceso de consagración, se les permite a las personas que sientan el deseo de ser misioneros comprometidos de Lazos de Amor Mariano, es decir a aquellas personas que quieran pertenecer activamente a la comunidad, iniciar *Lectio*, que es el segundo proceso que se vive dentro de la comunidad. Este proceso tiene una duración de seis meses, en el cual se busca conocer la palabra de Dios mediante el estudio de la Biblia. En Lectio

³ Este método se explicará en otro capítulo

las personas hacen un discernimiento más profundo y deciden si realmente quieren ser misioneros del movimiento.

Mientras están en este proceso, el consejo directivo local con el que cuenta Lazos de Amor Mariano en cada una de sus sedes y que está conformado por un director, un subdirector y un consejero, realiza dos entrevistas a cada una de las personas que sientan el deseo de ser misioneros, esto con el fin de conocer las verdaderas motivaciones que tienen de pertenecer a la comunidad, además se les evalúa en su vida de oración. Así pues, algunas personas inician Lectio sin haber terminado el proceso de consagración, es decir que viven los dos procesos simultáneamente. Esto sucede sólo en algunos casos, pues muchas personas prefieren terminar el proceso de consagración para discernir más conscientemente si quieren ser misioneros de Lazos de Amor Mariano y así seguir con el proceso de Lectio.

Después de Lectio se inicia el proceso de San Lorenzo. Allí se conoce todo lo que tiene que ver con las generalidades de Lazos de Amor Mariano, por qué el nombre de la comunidad, por qué el color de las camisetas que usan los misioneros etc. ,y es en San Lorenzo donde finalmente se aprueba a las personas como misioneros del movimiento. Allí mismo se les da la carta de bienvenida a Lazos de Amor Mariano y seguidamente, los que fueron aprobados como misioneros, deben escoger una de las misiones en la cual desean servir.

En general el movimiento cuenta con alrededor de veinte misiones; pero la localidad de El Santuario cuenta únicamente con cinco tipos de misiones, estas son: misión *Retiros*, que se encarga de toda la parte logística de los retiros; misión *Equipos*, que se encarga del sonido, las luces, es decir de todo lo logístico que necesite Lazos de Amor Mariano en cada una de sus actividades; misión *Llama de Amor*, que se encarga de mantener encendido el corazón del

misionero, del movimiento en general y de cuidar la fraternidad entre los misioneros. Para lograr esto, realizan diversas actividades como la decoración de los altares de la Virgen María en los grupos de oración y en los cenáculos de oración; entregar a la salida de estos mismos grupos un pequeño mensaje en un papel; también organizan los recibimientos de los retiros y se encargan de recordar el cumpleaños de los misioneros. Misión *Consagración*, esta misión se encarga de los procesos de consagración y todo lo que esto incluye. Finalmente, la última misión es la misión *Adoración*, que se encarga de orar por la comunidad, custodia el alma del movimiento y de los misioneros a través de la oración y las vigilias de oración.

Después de que las personas hayan hecho su proceso de formación en San Lorenzo durante seis meses y que hayan escogido la misión en la que desean servir, empiezan las Escuelas de María. En estas escuelas se trata de vivir un proceso de formación como si fuera una universidad, cuentan con un pensum específico y por semestre se ve una “materia” o un tema de formación, así pues, la primera escuela es *Apologetica*. En esta primera escuela lo que se pretende es formarse para conocer la Iglesia y su doctrina y poder dar razón de la fe; la segunda escuela es *Catequesis de retiros*, después *Sagradas escrituras* y finalmente *Moral fundamental*. Cada una de estas escuelas tiene una duración de seis meses y con estas cuatro escuelas se conforma el primer nivel de formación o el primer “semestre”, que en últimas tiene una duración de dos años.

Después de este primer nivel, viene el segundo nivel en el que se empieza a ver Mariología y otros temas. En el municipio de El Santuario la formación únicamente ha llegado hasta *Moral fundamental*. Para que se empiecen a dar los temas que siguen a *Moral fundamental*, es necesario que misioneros de la localidad de El Santuario se preparen con otros misioneros, generalmente de

la ciudad Medellín, y al estar formados en esos temas, dichos misioneros dictan estos cursos a los otros misioneros que no tienen aún esta formación, y así con el resto de la formación

Todas estas son las actividades de formación con las que cuenta Lazos de Amor Mariano. Además de estas el movimiento cuenta con otras actividades de oración y alabanza, pues tanto la formación como la oración son muy importantes para el movimiento. Así pues, Lazos de Amor Mariano desarrolla actividades cotidianas de la siguiente manera:

Lunes: Los lunes son los días de formación, es decir que tienen lugar las diversas escuelas de formación, el grupo de San Lorenzo y el grupo de Lectio.

Martes: Los martes son los días de las consagraciones, estas consagraciones son dirigidas por misioneros del movimiento. En este momento El Santuario cuenta con siete grupos de consagración, las cuales se llevan a cabo en algunos salones de fiestas, salones parroquiales o comunales.

Miércoles: Los miércoles son los días de Espiritualidad, este día se reúnen por misiones, es decir que cada misión se reúne para orar y hablar de la misión específica a la que pertenecen.

Jueves: Los jueves se realizan los cenáculos de oración que tienen como función principal orar por los sacerdotes. Estos cenáculos empiezan con el rezo del Rosario, seguido de la lectura de un libro llamado *A los sacerdotes, hijos predilectos de la Santísima Virgen María*, que incluye las revelaciones hechas al sacerdote Stefano Gobbi (Rodríguez, 2005). Después de la lectura del libro, se hace una reflexión en torno a este, se medita y se da una pequeña charla donde también las personas dan su apreciación sobre lo que el texto les transmitió.

Viernes: Los viernes son los grupos de oración, generalmente se trata un tema específico en estos, puede ser el perdón, el amor etc. Estos empiezan con el rezo del Rosario, después de este se hacen diversas oraciones a San José, a San Miguel, y también oraciones por el Papa para ganar la indulgencia⁴. Después del rezo del Rosario se hace un rato de adoración y alabanza, seguido de la charla sobre la vida de un santo. Después se comparte el evangelio, generalmente el que corresponde en la eucaristía del domingo siguiente, y se hace una charla en torno a él. Al final del grupo, alguno de los misioneros de Lazos de Amor Mariano hace una oración en la que se habla del tema general que convocó el grupo de oración.

El grupo de oración es un espacio donde las personas que no pertenecen a la comunidad como tal, los cuales son llamados amigos de la comunidad, comparten el carisma de Lazos de Amor Mariano, pues cualquiera puede participar de ellos. El grupo de oración generalmente se desarrolla en la Parroquia nuestra Señora de Chiquinquirá o en el teatro parroquial de esta misma parroquia a las 7:30 pm y dura aproximadamente hasta las 9:30 pm.

Sábados: Los sábados tiene lugar el apostolado de la Paz, el cual se desarrolla en una vereda del municipio llamada la Paz, allí algunos misioneros van y comparten con la comunidad la palabra de Dios y realizan actividades en torno a ella.

Un sábado de cada mes, Lazos de Amor Mariano, en todas sus sedes en los diferentes municipios y ciudades, tiene una vigilia de adoración durante toda la noche hasta la madrugada

⁴ El numeral 1471 del Catecismo de la Iglesia Católica, define las indulgencias como: “La remisión ante Dios de la pena temporal por los pecados, ya perdonados, en cuanto a la culpa, que un fiel dispuesto y cumpliendo determinadas condiciones consigue por mediación de la Iglesia, la cual, como administradora de la Redención, distribuye y aplica con autoridad el tesoro de las satisfacciones de Cristo y de los santos”

del domingo con la presencia de Jesucristo en la eucaristía, es decir con la hostia consagrada por el sacerdote expuesta en la custodia.

Domingos: los domingos una vez al mes se tienen los recibimientos de los retiros que organiza el movimiento. Estos se hacen en la cancha sintética del municipio y participan por lo general las familias de las personas que participaron en los retiros.

Después del último congreso de espiritualidad de Lazos de Amor Mariano⁵ desarrollado en la ciudad de Cali a finales del 2016, se creó la *Semana del Alma*. Esta semana consiste en que una vez al mes durante una semana, todos los misioneros “descansan” de sus actividades. Únicamente se realizan las consagraciones y los grupos de oración que son los apostolados de la comunidad. La idea de realizar esta *Semana del alma* es promover entre los misioneros la oración personal, alimentar y cuidar el alma, pues como ellos mismos expresan sin oración ninguno de sus apostolados tendría sentido.

Cabe aclarar que la formación en Lazos de Amor Mariano no es siempre secuencial, es decir que no siempre que un misionero termina una de las escuelas de María sigue inmediatamente con la otra, puesto que muchas veces los misioneros se encuentran impartiendo otro tipo de formación o encargados de otras actividades.

Lazos de Amor Mariano también cuenta con una estructura interna. Gracias a la presencia que tiene en diversos países como Brasil, México, Venezuela, Ecuador, Estados Unidos, Uruguay y Perú, se divide en provincias. Hay una provincia internacional que agrupa a todos los países diferentes a Colombia y dentro de Colombia hay varias provincias. Cada provincia cuenta con un

⁵ Los congresos de espiritualidad se desarrollan cada dos años, el último que corresponde al IV congreso general del movimiento, se realizó por primera vez en la ciudad de Cali, siendo la ciudad de Medellín siempre su sede. En este congreso se reunieron alrededor de 4000 mil misioneros de todo el mundo para hablar del carisma de su comunidad.

consejo directivo, es decir un director, un subdirector y un consejero. A su vez las provincias se dividen en localidades, que generalmente corresponden a un municipio donde Lazos de Amor Mariano tiene presencia; así cada localidad también tiene su consejo directivo. Cada consejo directivo local debe pasar informe de sus actividades al consejo directivo provincial y el consejo directivo provincial debe pasar un informe final al consejo directivo general.

Para Lazos de Amor Mariano es muy importante mantener la organización de la comunidad. Es así como también cuenta con diferentes centros que le ayudan a preservarla. Está el centro de formación que es el que se encarga de elaborar todas las charlas, dar la bibliografía y de cuidar la parte formativa del movimiento; también está el centro de espiritualidad que es el que desarrolla y escribe todos los criterios de la comunidad; el centro de apostolado que cuida todos los apostolados de la comunidad como retiros y consagraciones; el centro administrativo, el centro de recursos humanos y el centro de temporalidades. Todo esto, como cuenta uno de los misioneros, ayuda en la conservación del carisma de la comunidad. Tanto para los misioneros como para el fundador de Lazos de Amor Mariano, es primordial preservar todo lo que el movimiento ha hecho a través de sus apostolados.

Esa misma estructura de Lazos de Amor Mariano permite identificar el proceso de desinstitucionalización religiosa del movimiento con respecto a la Iglesia Católica y por otro lado de institucionalización del movimiento, pues es claro que sus estatutos y reglamentos no sólo están compuestos por lo que la Iglesia Católica determina para los fieles, sino también por reglamentos propios que avivan la particularidad del movimiento. Así pues, Lazos de Amor Mariano se estructura y se institucionaliza, prueba de ello no es sólo su dinámica de trabajo ya

expuesta que no está sujeta necesariamente a una parroquia para su control, sino también sus diversos productos, como videos, libros, oraciones, practicas espirituales.

En otras palabras, en Lazos de Amor Mariano podemos observar un proceso de institucionalización y de desinstitucionalización a la misma vez, pues en dicho movimiento advertimos la presencia de prácticas desinstitucionalizantes, por ejemplo, el hecho de elegir camisetas para los participantes del movimiento religioso, y otros hechos ya señalados como el de la apertura de colegios propios de la comunidad. Con esto podríamos decir que en Lazos de Amor Mariano existe, hasta cierto punto, una independencia para realizar sus prácticas. Pero por otro lado encontramos en el movimiento una fuerte referencia a la institucionalidad, pues la figura del Papa, los obispos, los sacerdotes, el conocimiento del magisterio de la Iglesia, y el vínculo con las diferentes parroquias donde tienen presencia, le dan fuerza y ratifican el que hacer de la comunidad, además el movimiento basa su identidad en la institucionalidad, dicho en otras palabras, la institucionalidad legitima la presencia de Lazos de Amor Mariano.

CAPÍTULO II

INICIANDO EL PROCESO DE CONVERSIÓN

La conversión de las almas, junto con la santificación de los miembros de la comunidad, es la principal misión de Lazos de Amor Mariano. Algunos autores han trabajado el tema de la conversión, como Massimo Introvigne (2010), Lofland y Stark (1965) y Danièle Hervieu-Léger (2004). Sus modelos nos permiten tratar el tema de la conversión en Lazos de Amor Mariano, aunque dichos autores hablan de la conversión como algo que ocurre en un momento específico y particular, en Lazos de Amor Mariano descubrimos que la conversión es un proceso que puede durar toda la vida. Sin embargo, las teorías de estos autores no dejan de ser ilustrativas para nuestro tema de estudio y serán desarrolladas en el siguiente capítulo, por ahora descubriremos cómo se inicia el proceso de conversión en la comunidad.

El proceso de conversión en la comunidad católica Lazos de Amor Mariano inicia generalmente con la participación en el retiro de conversión organizado por la misma comunidad. En un principio, los retiros de conversión se realizaban al finalizar el proceso de consagración a Jesús por medio de la Virgen María (en la actualidad los retiros de conversión son previos al proceso de consagración) en ellos se impartía la bendición de María Auxiliadora, se realizaban actividades para interiorizar el tema del perdón y se dictaban charlas conclusivas de la preparación a la consagración. Viendo la necesidad de que otras personas que no estuvieran en el proceso de consagración fueran evangelizadas por medio del retiro de conversión, se desarrolló un primer programa de retiros dirigido a todo tipo de personas en las ciudades de Barranquilla y Medellín en

el año 2002, retiros que hoy en día se siguen desarrollando en todas las ciudades donde Lazos de Amor Mariano tiene presencia.

Antes de adentrarnos en el proceso de conversión que se inicia dentro del retiro, es conveniente explicar que las actividades que se viven dentro de este son en cierta medida de alto impacto, pues su fin es lograr la conversión. Este modelo de retiro lo adoptó el fundador de Lazos de Amor Mariano, Rodrigo Jaramillo, después de que su primer apostolado hecho con habitantes de la calle le demostrara que para evangelizar a este tipo de personas no podía pararse frente a ellos, reunirlos y “simplemente” hablarles de Dios, ya que se trataba de personas que tenían hambre y que se drogaban. De esta manera concluyó que debía hacer algo que les llegara al corazón, que los moviera, algo con lo que ellos se sintieran identificados. Así pues, empezó a ser mucho más pedagógico con su modelo de evangelización y a realizar diversas actividades para tratar de llevarles el mensaje de Dios. Estas actividades dieron un muy buen resultado entre los habitantes de calle y fue por esta razón que al dar inicio a los retiros de conversión organizados por Lazos de Amor Mariano, se conservaron y vincularon muchas de estas actividades con la intención de que las personas entendieran, comprendieran y se les hiciera más accesible el mensaje del evangelio, como lo hacía Jesús con las parábolas.

Así pues, los retiros de conversión empezaron a estar dirigidos a todo tipo de personas y estructurarse de una manera más dinámica. La *localidad* de El Santuario, como son llamadas las unidades administrativas de Lazos de Amor Mariano que cuentan con un director, un subdirector y un consejero, viene desarrollando desde hace aproximadamente dos años los retiros de conversión en una finca del municipio de Marinilla donde se realizan la mayoría de los retiros de los municipios del Oriente Antioqueño en los que Lazos de Amor Mariano tiene presencia. Estos

se realizan una vez al mes, tienen una duración de cuatro días y cualquier persona puede participar de ellos.

2.1. PRIMER DÍA DE RETIRO

Los retiros empiezan un jueves en la tarde. A las 5 pm se cita a todos los ejercitantes, como son llamados los que participan del retiro, para que adelanten su inscripción, se les da una escarapela con el nombre y el número que les corresponde dentro del retiro. La mayoría de los ejercitantes llega con sus familias, quienes los despiden con abrazos, besos, bendiciones. Finalizada la inscripción de todas las personas que participarán, tanto los ejercitantes como los misioneros que orientarán el retiro, se dirigen a la finca donde vivirán el retiro.

Dispuestas todas las personas para iniciar el retiro, se hace una primera charla donde se exhorta a que se dejen afuera todas las expectativas sobre este, que olviden todo lo que otras personas les han contado sobre el retiro y que lo vivan como una experiencia individual. El espacio donde se desarrollan las charlas cuenta con un gran altar, el cual tiene un crucifijo bastante grande en la mitad y a los lados se encuentra situada una imagen de la Virgen María y otra de la Sagrada familia. De esta manera el espacio se dispone para que las personas vivan el retiro.

Para poder iniciar el retiro, uno de los misioneros hace una oración de sellamiento, para proteger el lugar y las personas que van a participar de este. En esta oración se ata a los pies de Jesús toda maldad y todo daño que se quiera hacer sobre el proceso del retiro, pues según dicen los misioneros, al demonio no le interesa que el retiro marche bien y hará todo lo posible para que las personas no tengan un encuentro con Dios. Esta oración de sellamiento es uno de los primeros ritos que se hacen y está relacionado con la separación que hace Durkheim (1993) entre lo sagrado

y lo profano, pues el rito de sellamiento pretende opacar todo eso profano, mundano, que quiera interferir negativamente sobre el proceso del retiro. Durkheim al respecto también sostiene que lo sagrado y lo profano han sido concebidas como dos géneros donde no hay nada en común y son mutuamente excluyentes. Lo sagrado es proyectado en el mundo ideal, mientras que lo profano hace parte del mundo material (Durkheim, 1993).

Después se cuenta un poco de la historia de Lazos de Amor Mariano, de su fundador Rodrigo Jaramillo y de cómo la Virgen María está preparando a sus “soldados”. Y esto de preparar a sus soldados tiene una gran relación con el saludo propio de la comunidad, *¿Quién como Dios?*, el cual a lo largo de todo el retiro se pronuncia, ya sea como saludo antes de iniciar cualquier actividad o para llamar la atención de los ejercitantes. *Quién como Dios* es el nombre de San Miguel arcángel y es un grito de batalla. Cada vez que se pronuncia, cuentan los misioneros, se le recuerda a Satanás que fue vencido por un ángel inferior, que perdió la batalla y que es Dios el que reina.

Después de explicar la fuerza que tiene este saludo, los misioneros que van a servir en el retiro se presentan, hablan de su experiencia en la comunidad, de cómo Dios les cambió sus vidas y de cómo alguna vez, de la misma manera que los ejercitantes están ahí sentados en sus puestos, ellos lo estuvieron y hoy pertenecen a la comunidad.

Los misioneros que sirven en el retiro cumplen diversas funciones. Hay un director de retiro, quien junto con otros dos, que se convierten en su mano derecha, se encargan de dar la mayoría de las charlas, hay otro misionero encargado de la parte logística, otros de la cocina, otros del canto y otros del aseo del espacio donde se desarrolla el retiro.

Después de la presentación de los misioneros, se inicia otra charla con un rato de oración profundo. Se les pide a los participantes que cierren sus ojos y que pongan sus manos en posición de recibir. Hay música de fondo y la oración es dirigida por uno de los misioneros, se pide la intercesión del Espíritu Santo. Después de esta oración se hace una charla sobre la importancia de Dios y de la oración en la vida de las personas y cómo se le dedica más tiempo al trabajo o a cosas mundanas y no a Dios, de quien dicen es lo más importante en sus vidas. Recalcan la importancia de lo espiritual antes que lo material. Para que las personas se adentren más conscientemente en la idea de que la oración y Dios son lo más importante, se expone el reglamento de comportamiento dentro del retiro, el cual incluye principalmente guardar silencio en los espacios que así lo requieran, permanecer siempre separados los hombres de las mujeres ; tanto en las charlas como en las habitaciones, y acatar las sugerencias que se dan. Finalmente, en este punto, se recogen los celulares que sólo serán devueltos hasta el domingo, esto con el fin de evitar distracciones.

La noche finaliza con otro rato de oración. Los misioneros hacen una obra de teatro que retrata la vida de un hombre que busca la felicidad en miles de cosas como la música, el dinero, el licor, el baile. Sin embargo se sigue sintiendo vacío y triste, pero es gracias a las oraciones de su mamá que este hombre recapacita y se da cuenta de que Jesús es la verdadera felicidad. De esta manera la obra de teatro presentada el primer día, gracias a la cual muchas personas empiezan a reflexionar y llorar mientras transcurre la presentación, da el abrebocas a lo que se seguirá experimentando en el retiro de conversión, las renunciaciones y las tensiones que deben enfrentar las personas para reconocer lo que Dios les pide en sus vidas y a su vez despreciar el mundo profano.

Al finalizar la obra de teatro se les pide a los ejercitantes que cierren nuevamente los ojos. Vuelve la música de fondo la cual ambienta el espacio y sirve para la reflexión, se les pide que

sientan el abrazo de Jesús que está pasando por sus vidas, es así como los misioneros van pasando por cada uno de los ejercitantes y les dan un largo abrazo. Mientras sucede esto uno de los misioneros sigue haciendo oración. Este tipo de actividades invitan a la reflexión profunda y son características del retiro, los ejercitantes, como varios de ellos lo expresan dentro del retiro, empiezan a través de estas a sentir el amor de Dios en sus vidas y se van haciendo más dóciles a cada una de las actividades.

2.2. SEGUNDO DÍA DE RETIRO

El segundo día de retiro inicia a las 6 de la mañana. Mientras las personas se preparan para iniciar la primera actividad del día, los misioneros comparten con los ejercitantes conversaciones cotidianas, se conversa sobre las cosas malas que han hecho, de cómo todas las personas tienen un propósito en la vida y de lo experimentado la noche anterior. De esta manera los ejercitantes empiezan a hablar de su vida cotidiana, de sus problemas, dificultades y como estas de alguna manera los hicieron llegar hasta el retiro, pues como algunos afirman, necesitaban un cambio en sus vidas. Muchos de esos cambios que desean experimentar las personas tienen que ver con recuperar su vida matrimonial, estabilizarse económicamente, dejar atrás vicios como la droga o el alcohol o simplemente cambiar su forma de ver la vida porque esta no les ofrece felicidad. Los misioneros aprovechan esta oportunidad para hablar de sus propias experiencias en el camino de conversión, de lo difícil que es emprender este pero también de las satisfacciones que incluye vivir una vida de la mano de Dios. Así, poco a poco va creciendo una pequeña fraternidad entre misioneros y ejercitantes. Estos dos grupos de personas que antes de iniciar el retiro parecían tan diferentes ahora tienen mucho en común. Nuevamente Durkheim (1993) nos recuerda al respecto

que lo religión está directamente relacionado con lo colectivo, donde varias personas se adhieren a diferentes ritos y preceptos donde comparten una misma fe. Y esto es precisamente lo que los ejercitantes empiezan a descubrir en el retiro, que esa fe católica que tímidamente o inconscientemente conservan, se relaciona directamente con lo que los misioneros les quieren transmitir.

A las siete de la mañana inicia la primera charla del día, y es también la primera charla mariana del retiro. Se inicia con la historia del Rosario, que le fue revelado a Santo Domingo de Guzmán por la Virgen María, quien a su vez se lo enseñó a rezar.

La charla continúa exponiendo las promesas que hizo la Virgen para quienes se hicieran devotos del Rosario. Estas promesas son:

1. Quien rece constantemente mi Rosario, recibirá cualquier gracia que me pida.
2. Prometo mi especialísima protección y grandes beneficios a los que devotamente recen mi Rosario.
3. El Rosario es el escudo contra el infierno, destruye el vicio, libra de los pecados y abate las herejías.
4. El Rosario hace germinar las virtudes para que las almas consigan la misericordia divina. Sustituye en el corazón de los hombres el amor del mundo con el amor de Dios y los eleva a desear las cosas celestiales y eternas.
5. El alma que se me encomiende por el Rosario no perecerá.

6. El que con devoción rece mi Rosario, considerando sus sagrados misterios, no se verá oprimido por la desgracia, ni morirá de muerte desgraciada, se convertirá si es pecador, perseverará en gracia si es justo y, en todo caso será admitido a la vida eterna.
7. Los verdaderos devotos de mi Rosario no morirán sin los Sacramentos.
8. Todos los que rezan mi Rosario tendrán en vida y en muerte la luz y la plenitud de la gracia y serán partícipes de los méritos bienaventurados.
9. Libraré bien pronto del Purgatorio a las almas devotas a mi Rosario.
10. Los hijos de mi Rosario gozarán en el cielo de una gloria singular.
11. Todo cuanto se pida por medio del Rosario se alcanzará prontamente.
12. Socorreré en sus necesidades a los que propaguen mi Rosario.
13. He solicitado a mi Hijo la gracia de que todos los cofrades y devotos tengan en vida y en muerte como hermanos a todos los bienaventurados de la corte celestial.
14. Los que rezan Rosario son todos hijos míos muy amados y hermanos de mi Unigénito Jesús.
15. La devoción al Santo Rosario es una señal manifiesta de predestinación de gloria.(EWTN, 2017)⁶

Expuestas las promesas de la Virgen María a quienes se hagan devotos del Rosario, junto con una serie de historias que narran cómo gracias al Rosario se han ganado batallas tanto

⁶ Tomada de https://www.ewtn.com/spanish/Saints/Historia_del_Santo_Rosario.htm

espirituales como corporales, se hace una motivación para que las personas tomen el hábito de hacer el Rosario diariamente. En este punto de la motivación es importante resaltar las bases bíblicas del Rosario, por ejemplo, recalcan que Jesús mientras hace su oración en el Getsemaní repite palabras, o en el apocalipsis también hay repetición de palabras. Además se habla de cómo el Rosario es una guillotina para Satanás y como con el rezo de este se le coge asco y aversión al pecado. Expuesta la situación, la Virgen se convierte en la perfecta intercesora, puesto que ella alcanza todo del cielo; pues ella como cuenta el relato de las bodas de Caná, consiguió la gracia de un vino mejor, se expresa así uno de los misioneros.

Con la historia del Rosario y la motivación de que las personas lo realicen constantemente encontramos dos cosas. La primera es que es necesario dar bases bíblicas en torno a este, ya que es una de las discusiones más fuertes que se tienen con los protestantes, y como ya se señaló en el capítulo anterior, Lazos de Amor Mariano surge en cierto modo como una respuesta al protestantismo. La segunda consideración es que el Rosario se convierte en una de las herramientas más eficaces para librar esa “batalla”, es decir esos constantes sufrimientos y problemas, en los que se ven involucrados los seres humanos. Clifford Geertz señala precisamente que el problema del sufrimiento en la religión no es buscar cómo se acaba con él, “sino el de cómo sufrir, de cómo hacer de un dolor físico, de una pérdida personal, de una derrota o de la impotente contemplación de la agonía de otra persona algo tolerable, soportable, algo, como solemos decir, sufrible” (2003, p. 100).

Después de que los ejercitantes identifican la importancia del Rosario, de las gracias que se pueden conseguir a través de él, se inicia el rezo del santo Rosario, el cual se hace junto con una camándula que se le entrega a cada una de las personas para que pueda llevar la cuenta de este. Metafóricamente cada avemaría es tratada como una rosa para la Virgen María, así que con el rezo

del Rosario se le dan a la Virgen 50 rosas, que como los misioneros se expresan, serán entregadas por la Virgen a Dios.

Después del Rosario viene el desayuno. Hay dos mesas grandes, una para los hombres y otra para las mujeres.

La siguiente charla del retiro trata sobre las tres grandes dificultades para llegar a Dios, las cuales son: la soberbia, la impureza y los apegos; se expone cómo la soberbia es el pecado con el que es más duro Dios y cómo después del pecado de soberbia que tuvieron Adán y Eva, el resto de la humanidad quedó con tres grandes heridas; tener-poder-placer. Al hablar de la soberbia se hace una referencia a una frase del fundador del movimiento: “Somos una nada pero una nada amada por Dios”, expresando de esta manera la humildad con la que se debe vivir.

La siguiente dificultad para llegar a Dios es la impureza, para esto hablan primero del placer y de cómo el placer vivido desordenadamente conlleva varias dificultades para la vida espiritual; uno de los misioneros se expresa así: “vístete como una hembra y encontrarás un macho, vístete como una dama y encontrarás un caballero.”

La última dificultad que aleja de Dios a las personas son los apegos, apegos al dinero, a las personas, a las cosas materiales. Para concluir la charla se les pide a los ejercitantes que se arrodillen y que pongan su frente tocando el piso mientras se rezan las letanías de la humildad:

Jesús manso y humilde de Corazón, -óyeme.

(Después de cada frase decir: **Líbrame Jesús**)

Del deseo de ser lisonjeado,

Del deseo de ser alabado,

Del deseo de ser honrado,

Del deseo de ser aplaudido,

Del deseo de ser preferido a otros,

Del deseo de ser consultado,

Del deseo de ser aceptado,

Del temor de ser humillado,

Del temor de ser despreciado,

Del temor de ser reprendido,

Del temor de ser calumniado,

Del temor de ser olvidado,

Del temor de ser puesto en ridículo,

Del temor de ser injuriado,

Del temor de ser juzgado con malicia

(Después de cada frase decir: **Jesús dame la gracia de desearlo**)

Que otros sean más amados que yo,

Que otros sean más estimados que yo,

Que otros crezcan en la opinión del mundo y yo me eclipse,

Que otros sean alabados y de mí no se haga caso,

Que otros sean empleados en cargos y a mí se me juzgue inútil,

Que otros sean preferidos a mí en todo,

Que los demás sean más santos que yo con tal que yo sea todo lo santo que pueda.

Oración: Oh Jesús que, siendo Dios, te humillaste hasta la muerte, y muerte de cruz, para ser ejemplo perenne que confunda nuestro orgullo y amor propio. Concédenos la gracia de aprender y practicar tu ejemplo, para que humillándonos como corresponde a nuestra miseria aquí en la tierra, podamos ser ensalzados hasta gozar eternamente de ti en el cielo. Amén. (EWTN, 2017) ⁷

Así, antes de hablar de las dificultades que alejan de Dios o en otras palabras del pecado, se muestra cuál es la forma más fácil y eficaz de destruirlo, el Rosario, que se convierte en el arma más poderosa para luchar contra el pecado.

Tomado de: https://www.ewtn.com/spanish/prayers/LITANY_HUMILITY.htm

La siguiente actividad tiene que ver especialmente con descubrir la presencia del mal y del bien en la vida de los ejercitantes. Se les pide a los participantes que cierren sus ojos y que escuchen una carta que Satanás tiene para ellos. La grabación que se escucha tiene una voz muy gruesa, constantemente se está burlando. Esta corresponde a la voz de Satanás, la voz insiste en que no dejará que las personas vivan el retiro, que los distraerá, que los llenará de odio para que no puedan perdonar. Es una voz tenebrosa, incluso podría producir miedo. Después de escuchar esta carta se escucha la voz de Dios interpretada por uno de los misioneros, quien también tiene su mensaje para los ejercitantes, es un mensaje muy esperanzador en el que Dios dice que los había estado esperando por mucho tiempo, donde habla del amor y de cómo todos los problemas que llevaron al retiro se pueden solucionar si confían en él. Esta actividad va en consonancia con las actividades anteriores, los ejercitantes logran profundizar en ella lo que en el retiro se les ha repetido constantemente y es que abran su corazón y su vida para poder descubrir el amor de Dios.

Concluida la actividad anterior se hace una charla sobre las postrimerías, que consisten en las últimas etapas por las que deben pasar las personas: muerte, juicio, cielo, infierno y una quinta que no es una postrimería exactamente, que es el purgatorio. En esta charla se insiste en que se viva bien para morir bien. En el purgatorio hay una purificación, una limpieza; en el infierno hay un fuego que no se extingue, hay un tormento profundo por no estar en la presencia de Dios; y el cielo es una alegría tras otra, mientras hablan del cielo los misioneros se emocionan mucho, expresan que el cielo es toda la felicidad del mundo en un segundo únicamente para una persona y concluyen diciendo que la meta para todos debe ser la de ser santos.

Esta charla finaliza con una larga oración, se pide nuevamente a los ejercitantes que cierren sus ojos, hay música de fondo y se va narrando una historia, es la historia de cada ejercitante

cuando llega a su casa, alegre después de haber vivido los retiros. Pero se encuentra que su familia está triste, que llora amargamente y que el ejercitante pregunta por qué y no le responden nada, mientras pregunta se da cuenta que hay un ataúd y en ese ataúd está él, así los misioneros empiezan a interpretar los diversos familiares de los ejercitantes, padre, madre, hijo, esposo, esposa, hermanos, y a pedirle perdón por todo lo malo que le hicieron mientras estaba vivo y también a reconocer algunas de sus fallas, las cuales fueron dolorosas para ellos. Mientras esta narración sigue su curso, algunas de las personas empiezan a llorar y a experimentar una tristeza profunda, pues casi nadie se imagina estar muerto. La música de fondo, junto con el estilo de la narración melancólico hace que los ejercitantes interioricen con mayor facilidad el sentido de la actividad, que en realidad se cuestionen y tomen posición frente a su vida personal. Radcliffe- Brown, citando a Confucio, le concede un lugar muy especial a este tipo de experiencias, ya que “en la filosofía de Confucio, música y ritual se consideraban como medios de establecer y preservar el orden social, situándolos por encima de las leyes y castigos como medios para este fin.” (1972, p. 181). Así la música, las historias con enseñanzas, la narración penetrante, hacen que los ejercitantes vayan interiorizando poco a poco y con mayor facilidad lo que se propone el retiro, su conversión o su puesta en camino hacia la conversión.

Seguidamente continúa la charla sobre el pecado, en la cual se narra cómo Satanás se rebeló contra Dios al tener que rendirle adoración a Jesucristo, el cual iba a nacer de una mujer, es decir de una criatura. Cuentan que el infierno es aterrador y que fue creado para seres pervertidos completamente. Asimismo, concluyen que el pecado es dejar un bien superior por un bien aparente.

A las 3 pm se da la charla que los misioneros llaman “para desenmascarar el demonio”, con esto se quiera aludir a la Nueva Era. Se les pide a los ejercitantes que se sienten derechos y

que descruen sus pies. Cuentan cómo la Nueva Era es la estrategia que utiliza el demonio para que no se den cuenta de su existencia, dicen que la Nueva Era es un supermercado espiritual. Ellos hablan de tres etapas de la Nueva Era, la primera es Iglesia no, Cristo sí; la segunda es Cristo no, Dios sí, pues Cristo se ve como un iluminado más; y la tercera es Dios no, yo sí, pues la intención del demonio es llevar al hombre hasta la autoidolatría. Esta charla sobre la Nueva Era continuará al día siguiente.

La Nueva Era es un tema que ha sido discutido por diferentes autores. Jean Paul Sarrazin señala al respecto que “la búsqueda de espiritualidades alternativas se da en el marco de la pérdida de referencias estables y definitivas, así como de la multiplicación y el debilitamiento de ciertas fuentes de autoridad, cuya legitimidad es ambigua, efímera intercambiable” (2012, p.158). Así, el tema de la Nueva Era nos remite indiscutiblemente al proceso de desinstitucionalización religiosa, pues las personas que realizan prácticas Nueva Era están buscando constantemente que no haya una autoridad que los domine, aunque en la práctica sucedan otras cosas. Además, la Nueva Era nos remite a esa inestabilidad o ambigüedad que presenta la modernidad, tema que trataremos más adelante.

De esta manera Lazos de Amor Mariano busca a través de sus charlas y apostolados hacer frente a la Nueva Era, pues sus prácticas son consideradas, tal como señalan los misioneros, como nocivas para la espiritualidad cristiana, pues su mezcla de diferentes creencias y el no reconocimiento de la autoridad se convierten en una amenaza para los creyentes católicos.

Terminada la charla sobre la Nueva Era se retoma nuevamente el tema del pecado mortal y su consecuencia, que es cortar cualquier comunión que el hombre tenga con Dios. Para que sea pecado mortal tiene que tener tres condiciones, la primera es que sea materia grave, la segunda

que vaya en contra de los 10 mandamientos y la tercera que se tenga pleno conocimiento de que se está atentando contra los 10 mandamientos. Si falta una de estas tres condiciones es pecado venial.

Seguidamente se empieza a hablar de la confesión, para hacer esto se habla primero de la figura del sacerdote, quien absuelve los pecados gracias a su ministerio y comunión con la Iglesia. Después se exponen los pasos para hacer una buena confesión. El primero es el examen de conciencia, el segundo es la contrición de corazón, es decir tener un profundo arrepentimiento por el pecado cometido; el tercero es la confesión de boca, o sea la confesión con un sacerdote; el cuarto es el propósito de enmienda y el quinto es cumplir la penitencia impuesta por el sacerdote a la hora de la confesión.

Inmediatamente, la persona que está dirigiendo dicha charla prepara a los ejercitantes para que hagan el examen de conciencia. Se reparten unas hojas en blanco y se empieza a hacer una lectura profunda de los pecados, así cada persona va escribiendo el pecado en el cual ha incurrido. La lista de pecados, que el misionero lee, está directamente relacionada con los diez mandamientos, algunas de ellas son preguntas muy específicas. Esto se hace con la intención de que personas que llevan muchos años sin confesarse caigan en la cuenta con mayor facilidad de los pecados que han cometido. Terminado el examen de conciencia las personas guardan muy bien sus listas para ser leídas al día siguiente en la confesión. Este reconocimiento de los pecados que se hace a través del examen de conciencia no sería posible sin lo expresado y desarrollado en las charlas y actividades anteriores, cada una de ellas va preparando al ejercitante para las actividades siguientes. De esta manera antes de hacer conciencia de los pecados cometidos era necesario que

empezaran a descubrir el amor de Dios en sus vidas y también que se dieran cuenta del dolor que produce el pecado.

La siguiente charla es la charla sobre el aborto. En la charla se expresa cómo la vida empieza desde la unión entre el óvulo y el espermatozoide y cómo no existe justificación para los tres casos de despenalización del aborto que existe en Colombia. Después se hace una oración de reparación que consiste en orar por todos los niños abortados y por todas las personas que han estado involucradas en abortos, después de la oración se proyecta un video sobre el aborto con imágenes muy fuertes. El video muestra niños desmembrados, embriones muy pequeños que han sido abortados, los cuales se ven perfectamente formados. La música que se escucha de fondo es triste y pone pensativa a las personas, para algunas es inevitable llorar. A continuación se muestra otro video sobre Tony Meléndez, cantante católico que nació sin brazos, el video es emotivo y mucho más esperanzador que el anterior, pues muestra cómo la discapacidad de un hombre no ha sido un obstáculo para ser un hombre talentoso. Así en esta charla las personas experimentan diversas emociones, unas de tristeza, otras tal vez de dolor frente al aborto y otras de esperanza frente a la vida. Los misioneros aclaran que se proyecta el video del aborto, a pesar de que es muy fuerte, para que las personas tomen conciencia de las atrocidades que genera el aborto, pues dicen que por cada niño abortado 1000 sellos⁸ de demonios llegan al mundo, y que por esta razón es tan difícil mantenerse en gracia de Dios.

Después se sigue con otro video tomado de la película *La Pasión de Cristo* de Mel Gibson. Antes de iniciarlo, uno de los misioneros indica que de esa dinámica se han visto las sanaciones más impresionantes. El video muestra la flagelación de Jesús y mientras esto sucede una voz en el

⁸ Si bien no existe una definición en la doctrina de la Iglesia Católica sobre los sellos de demonios, según lo expresado por los misioneros, esto podría referirse al mal que entra en el mundo después de que ocurre un crimen como el aborto.

fondo les recuerda a las personas como todos los días le hacen lo mismo a Jesús cuando pecan. El video es fuerte y conmueve a muchas personas, este se conecta directamente con la siguiente actividad que consiste en adorar la Cruz de Cristo. Varios misioneros se arrodillan con una cruz cada uno para que los ejercitantes puedan ir a hacer la adoración de la cruz, así cada persona se arrodilla frente a la cruz y le presenta a Dios su vida, sus dificultades, sus sueños. Al final, cada ejercitante besa la cruz en medio de una luz tenue y del sonido de la guitarra. No todas las personas se arrodillan frente a la cruz así que hacen su adoración sentados. Con esta actividad se crea una conciencia más fuerte sobre el pecado. Como manifestaría Arnold Van Gennep (2008) hay ritos que necesitan una disposición especial del cuerpo para que puedan cumplir su función, asimismo, en esta ocasión y en otras más durante el retiro, el arrodillarse, el poner las manos en posición de recibir o en forma de cruz reforzarían el poder del rito. Sin una disposición adecuada el rito casi que no tendría validez.

Terminada la actividad, uno de los misioneros de una forma muy emotiva pregunta: “¿Si quieren salir full, cero kilómetros, como bebés, del retiro?” A lo que todos los ejercitantes responden que sí.

Así pues, la siguiente charla es la del perdón que se convierte en uno de los actos centrales del retiro, es por esta razón que se le da mucha fuerza. Se expone cómo el odio solo le hace daño al que odia y cómo el perdón es una decisión de cada persona. Los misioneros hablan de tres etapas del perdón: el perdón a Dios, al prójimo y a sí mismo. Para afianzar el tema del perdón todos los ejercitantes se hacen en un círculo y empiezan a hacer una oración en torno al perdón, en una de las actividades previas los ejercitantes habían escrito en un corazón el nombre de las personas a las cuales debían perdonar. Mientras las personas están en círculo, se canta y se pide la presencia

del Espíritu Santo, los ejercitantes deben permanecer con los ojos cerrados, mientras los misioneros oran y se pasean por todo el círculo y continúan pidiendo insistentemente la presencia del Espíritu Santo, las luces están apagadas, solo una pequeña luz en la mitad ilumina levemente el salón. Después se empieza a hacer una oración de perdón dirigida por uno de los misioneros que alienta para que cada persona le vaya pidiendo mentalmente perdón a sus padres, hermanos, esposo, esposa, hijos. Seguidamente se les pide a los ejercitantes que se pongan de rodillas, que pongan sus brazos abiertos en forma de cruz y que los mantengan así hasta que perdonen a todas las personas que deben perdonar. El cansancio se apodera de algunas personas, pues mantener los brazos en esa posición es muy incómodo. Unos terminan de perdonar más rápido y vuelven a sus puestos, otros se demoran un poco más y de esta manera deben soportar el cansancio. Para que el acto de perdón sea realmente sincero y no queden rastros de odio o rencor en los corazones de los ejercitantes, según dicen los misioneros, cada uno de estos va pasando por cada participante y le pregunta a quien debe perdonar, así los ejercitantes dan los nombres de aquellas personas y los misioneros le piden perdón en nombre de ellos; abrazaban al ejercitante y hacen juntos una oración para perdonar a aquellas personas.

Después en un jarrón con fuego puesto en la mitad del salón cada una de las personas pasa y quema el corazón con los nombres de las personas a las que había perdonado.

De esta manera termina la segunda noche del retiro. En este segundo día se desarrollan diversas actividades para que los ejercitantes interioricen el tema del pecado y del perdón. Es importante que las personas hayan dejado atrás todo rencor o resentimiento para prepararse para las siguientes actividades. Además, este segundo día, es un día muy extenuante para los

ejercitantes, pues la primera actividad inicia a las 7 am y la última actividad de la noche acaba a las 11 pm.

2.3. TERCER DÍA DE RETIRO

El tercer día de retiro inicia también a las siete de la mañana con otra pequeña charla sobre el Rosario, los misioneros cuentan las promesas que hizo la Virgen a quienes rezaran el Rosario, además narran pequeñas anécdotas sobre este, una de ellas cuenta como una santa llegó al cielo con los dedos muy brillantes por ser muy devota del Rosario y utilizar siempre la camándula mientras rezaba. También cuentan que usan la medalla de consagración de un gran tamaño porque simboliza que la Virgen va delante de ellos para protegerlos, y que entre más grande sea la medalla mejor, asimismo señalan que la medalla debe estar hecha de un material sencillo como el acero, tal como lo señala San Luis Grignon de Montfort, y que la cadena que sostiene la medalla les recuerda que son esclavos de la Virgen y que han dejado el pecado.

Antes de iniciar con el rezo del Rosario se les deja a los ejercitantes la tarea de invitar a sus familiares a hacer el Rosario todos los días, igualmente cuentan que en la comunidad de Lazos de Amor Mariano se reza el Rosario a dos coros, es decir que por ejemplo las mujeres hacen las avemarías de un misterio y los hombres responden, porque Satanás no resiste eso, ya que los dos coros suenan como ángeles en la tierra que quieren ir al cielo. Uno de los misioneros dice que hacer un avemaría todos juntos es como una ráfaga de tiros que barre con todo lo que haya en el salón, si se tuvieran ojos espirituales, dice, se darían cuenta de ello. Esto último expresado por los misioneros da cuenta de ese espacio sobrenatural que los seres humanos no pueden explicar, pero que como diría Geertz el problema de la significación, refiriéndose con ello a los desconciertos

intelectuales, sufrimientos y paradojas morales, “es uno de los factores que empujan a los hombres a creer en dioses, demonios, espíritus, principios totémicos o en la eficacia espiritual del canibalismo [...], pero la existencia de desconciertos, sufrimientos y paradojas morales no es la base en que descansan tales creencias sino que constituye su más importante campo de aplicación (2003, p. 105).”

Es decir que eso inexplicable empieza a ser un poco comprendido por los ejercitantes a través de todo lo expresado en el retiro.

Para iniciar el Rosario dicen: “¿Bueno chicos, ¿ya sacaron sus armas?” Es decir, sus camándulas para iniciar el Rosario. Al iniciar cada misterio del Rosario se hacen peticiones, muchas de ellas apuntan a la conversión de las personas, además se pide que en el último misterio del Rosario todos se pongan de rodillas, expresando con esto un pequeño acto de sacrificio.

Terminado el Rosario se sigue con la charla sobre apologética, en esta charla es muy importante dar bases bíblicas sobre por qué la Iglesia es una santa, católica y apostólica, se habla de las raíces del cristianismo, de los primeros cristianos, y de la amenaza que significa el comunismo. Después se habla de los tres actos de soberbia, el primero es la rebelión que tuvo Satanás contra Dios, el segundo fue la desobediencia de Adán y Eva al comer del fruto prohibido y el tercero el producido por Martín Lutero con la reforma protestante. También en este punto hablan de todas las críticas que se le hacen a la Iglesia católica, como las supuestas riquezas del Vaticano y como esto es una mentira, y de los puntos en que católicos y protestantes tienen más conflicto, como la adoración o no de imágenes y de la veneración de la Virgen y de los santos; para aclarar estas cuestiones se basan en citas bíblicas y en la diferenciación de los tipos de cultos, los cuales son: Adoración que es solo para Dios (trinitario), la hiperdulía que es la máxima

veneración, que es para la Virgen María, la protodulía para San José y por último la dulía que es la veneración para los ángeles y los santos. También explican el misterio de la santísima trinidad, comparan la trinidad con una vela, así, el padre es el plástico que rodea la esperma, la esperma es el hijo y el Espíritu Santo es el fuego que derrite la esperma.

Después de la charla de apologética viene la charla sobre la pureza, señalan que la impureza tiene su precio y que Dios en repetidas ocasiones exhorta a llevar una vida pura, “¡No fornicarás!” (Éxodo 20, 14), “¡No cometerás adulterio!” (Éxodo 20,14). A continuación se muestran diapositivas sobre la pureza a la vez que muestran imágenes impactantes sobre enfermedades de transmisión sexual y de las consecuencias de una vanidad excesiva, la cual deja marcas en los cuerpos de las personas, en sus senos, rostro, etcétera. Para validar lo que se dicen vuelven nuevamente sobre la Biblia, “Pero los cobardes, los incrédulos, los abominables, los asesinos, los impuros, los hechiceros, los idólatras y todos los embusteros tendrán su parte en el lago que arde con fuego y azufre: que es la muerte segunda” (Apocalipsis 21, 8); “La fornicación, y toda impureza o codicia, ni siquiera se mencione entre vosotros, como conviene a los santos” (Efesios 5, 3).

A continuación hablan de cómo la fornicación, el adulterio, no la homosexualidad pero si las prácticas homosexuales y lesbianas constituyen pecados mortales, tal como lo expresa el Catecismo de la Iglesia Católica en el numeral 1033⁹, también señalan diversas citas bíblicas para

⁹ 1033: “Salvo que elijamos libremente amarle no podemos estar unidos con Dios. Pero no podemos amar a Dios si pecamos gravemente contra Él, contra nuestro prójimo o contra nosotros mismos: ‘Quien no ama permanece en la muerte. Todo el que aborrece a su hermano es un asesino; y sabéis que ningún asesino tiene vida eterna permanente en él’ (1 Jn3, 14-15). Nuestro Señor nos advierte que estaremos separados de Él si no omitimos socorrer las necesidades graves de los pobres y de los pequeños que son sus hermanos (cf. Mt 25, 31-46). Morir en pecado mortal sin estar arrepentido ni acoger el amor misericordioso de Dios, significa permanecer separados de Él para siempre por nuestra propia y libre elección. Este estado de autoexclusión definitiva de la comunión con Dios y con los bienaventurados es lo que se designa con la palabra infierno”

sustentar lo que dicen “¿No sabéis acaso que los injustos no heredarán el Reino de Dios? ¡No os engaños! Ni los impuros, ni los idólatras, ni los adúlteros, ni los afeminados, ni los homosexuales, ni los ladrones, ni los avaros, ni los borrachos, ni los ultrajadores, ni los rapaces heredarán el Reino de Dios” (1 de Corintios 6, 9-10).

En todo el retiro hay constantes referencias a la pureza. Mary Douglas es una de las autoras que trata el tema de la pureza y para hacerlo se refiere primero a la suciedad. Ella señala que la suciedad consiste esencialmente en un desorden. “La suciedad ofende el orden, su eliminación no es un movimiento negativo, sino un esfuerzo positivo por organizar el entorno” (Douglas, 1973, p. 14). Así, ese desorden se corrige con la pureza, pues esta genera orden y estabilidad. Las repetidas referencias que se hacen en el retiro y en general en Lazos de Amor Mariano sobre la pureza son muy importantes, pues la pureza se constituye como una virtud significativa para alcanzar la conversión, pero tal como lo señala Douglas, la pureza se consigue después de eliminar la suciedad, y eso es precisamente lo que pretende el retiro de conversión. A través de todas las actividades propuestas en el retiro se busca que las personas puedan ir “limpiando” y organizando sus pensamientos y su vida en general, para así alcanzar la pureza que los llevará más fácilmente a la conversión.

Más adelante nos referiremos nuevamente al tema de la pureza, por ahora es importante ver cómo después de que los misioneros señalan todas las consecuencias negativas que trae la impureza, la pureza es mostrada como la forma de vida ideal que deben llevar los ejercitantes para hacer un verdadero cambio en sus vidas.

Mientras transcurren estas charlas del día sábado, tercer día de retiro, en otro lugar de la finca se dispone el sitio para las confesiones. Un sacerdote de una de las parroquias del municipio

de Marinilla atiende a todos los ejercitantes en su confesión. Para poder recibir el sacramento, cada uno lleva la lista de pecados elaborada el día anterior y se la lee al sacerdote, con el fin de que no olvide nada a la hora de confesarse. Al terminar la confesión cada persona quema su lista de pecados en un jarrón con fuego dispuesto previamente. Después de la confesión las personas comentan que se sienten libres, que se han quitado un peso de encima. Nuevamente volvemos al poder de los ritos, ese quemar la lista de pecados y confesarlos ante el sacerdote representa la ruptura definitiva con el pecado y la purificación mediante el fuego.

Mientras las personas se están confesando las charlas continúan. La siguiente del día corresponde a la segunda parte de la charla sobre la Nueva Era. Antes de que se inicie, igual que en todas las demás, se hace una oración, pero esta vez se hace nuevamente una oración de sellamiento para que el maligno, es decir Satanás, no entre ni estropee la charla, en esta se hablan de las prácticas Nueva Era como el reiki, yoga, de los mensajes subliminales que se encuentran en las imágenes, videos, canciones y cómo la intención de estos mensajes es manipular, pues como se expresa uno de los misioneros, el ojo no ve, ni el oído escucha pero la persona sí percibe el mensaje y queda grabado en su alma. Para ilustrar esta situación muestran diversas imágenes, entre ellas una de la revista Atalaya, revista mensual que publican los testigos de Jehová, donde se ve una imagen de un hombre con un brazo de demonio, también muestran una serie de símbolos Nueva Era y dicen como estos abren la puerta a lo oculto, algunos de esos símbolos son: el pentagrama esotérico, el símbolo de la anarquía, el 666, el ying yang, el símbolo de infinito, la cruz invertida, la cruz egipcia; aunque advierten que para cada uno de estos símbolos y su utilización hay que cuidar el contexto.

También hablan de los ritos satánicos, del halloween , el espiritismo, la tabla ouija y de algunos juegos como Charlie, Charlie o el duendecito y se hacen la pregunta de si son simplemente

juegos inocentes o puertas de contaminación espiritual. Mientras la charla avanza y algunos de los ejercitantes empiezan a desconcentrarse, quien dirige la charla afirma que están desenmascarando el demonio y que por eso él quiere que se desconcentren, esto lo dicen con el ánimo de que los ejercitantes retomen nuevamente el interés en la charla. Hablan de otras prácticas, como la lectura del cigarrillo, el chocolate, la mano, el tarot, el aura, la angelología, santería, brujería, feng shui, el horóscopo, reencarnación, terapia de imanes, regresiones.

Exponen los escritores que se relacionan con la Nueva Era y para esto se basan en la siguiente cita bíblica: “Porque esos tales son unos falsos apóstoles, unos trabajadores engañosos, que se disfrazan de apóstoles de Cristo. Y nada tiene de extraño: que el mismo Satanás se disfraza de ángel de luz. Por tanto, no es mucho que sus ministros se disfracen también de ministros de justicia. Pero su fin será conforme a sus obras” (Segunda de Corintios cap. 11, 13-15). Entre esos escritores están: Richard Bach, Dan Brown, Pablo Coelho, Anthony de Mello, J. J Benítez, Deepak Chopra, Conny Mendez, Gonzalo Gallo González, Osho, Aleister Crowley.

Después hablan sobre los piercings, señalan que esta palabra significa traspasado por el demonio y que los satánicos muchas veces rezan los piercings antes de que las personas los usen, lo mismo pasa con los tatuajes, pues en algunas ocasiones las tintas para estos pueden estar rezadas, además de que pueden provocar cáncer o enfermedades. Para finalizar la charla sobre Nueva Era hacen nuevamente otra oración, esta vez la de San Miguel Arcángel, esto para mostrar los mensajes ocultos que se encuentran dentro de la música, muestran videos de diversos cantantes, entre ellos muchos de reggaetón, en los cuales recalcan las palabras más fuertes como perra, gallinaza, maldigo el matrimonio. Muestran videos de algunos cantantes como Torniquete, Ramstein, calle 13 y videos de bailes pesados. Finalizan diciendo que quien apoya este tipo de música se convierte en cómplice y tendrá que rendirle cuentas a Dios.

Esta charla de la Nueva Era se esfuerza en demostrar todo aquello que es contrario a las prácticas cristianas y que por ende alejan al ser humano de Dios, desviándolo por caminos que aparentemente son sanos. Para Lazos de Amor Mariano es fundamental esta charla pues, como ellos se expresan, muchas personas caen en prácticas Nueva Era sin darse cuenta y empiezan a hacerse daño. Ellos describen estas prácticas como un “supermercado espiritual”. Hervie-Léger y Davie al respecto destacan que esta es una de las características de la religión en la actualidad, su variabilidad:

El fenómeno de secularización en sí mismo significa, a saber, que no es un proceso de desvanecimiento de la religión en una sociedad masivamente racionalizada, sino el proceso de recomposición de lo religioso, dentro de un movimiento más vasto de redistribución de las creencias, en una sociedad cuya incertidumbre es la condición estructural, por el hecho mismo de la primacía que dicha sociedad otorga al cambio y a la novedad. Bajo este último punto de vista, los movimientos de renovación de lo religioso han dado una visibilidad social particular a un fenómeno que los supera ampliamente; a saber: la expansión masiva de una religiosidad cada vez más en convergencia con la cultura moderna del individuo. (2010, p. 223-224)

Esta variabilidad de ofertas religiosas en la actualidad, se convierte en uno de los puntos claves de reflexión en el retiro de conversión. Es necesario hacer entender a los ejercitantes que la verdad es Cristo, que lo demás sólo genera confusión y que sólo con una vida radical se alcanza esa verdad. Más adelante se desarrollará este tema.

Después de esto, viene la actividad del perdón, esta actividad se hace al aire libre, mientras todos los ejercitantes están en círculo. Uno de los misioneros les presenta un regalo, las personas intentan adivinar qué hay adentro pero lo hacen sin éxito; después, de improviso el misionero que está dirigiendo la actividad empieza a sacar barro de dentro de la caja de regalo y a esparcirlo por todos lados; en su ropa en su cara, en su cabello y a preguntarse si ese es el regalo que le dan a Dios, el pecado, la suciedad de sus alma, así otros tres misioneros hacen lo mismo, embarran toda su ropa mientras repiten las formas en que se peca contra Dios, con la vanidad, la lujuria, el orgullo, la envidia y preguntan si también los ejercitantes le han dado ese regalo a Dios. Así, cada uno de los ejercitantes va y mete sus manos dentro del barro, simbolizando con ello que también han ofendido a Dios con el pecado y por eso sus manos están sucias.

En ese mismo momento piden a las mujeres que se hayan sentido ofendidas por un hombre que levanten sus manos, posteriormente se les pide a los hombres presentes en el retiro que simbólicamente le pidan perdón a esas mujeres por los hombres que les han hecho daño; para hacer esto se arrodillan y le besan los pies. La misma pregunta se les hace a los hombres y las mujeres también hacen lo mismo con ellos. Después un hombre y una mujer tirados en el piso, como si estuvieran muertos, representan las figuras paterna y materna respectivamente, seguidamente cada uno de los ejercitantes le pide perdón a cada uno de ellos pensando así en el daño que les han hecho a sus padres. Después viene la figura del sacerdote, uno de los misioneros lo interpreta, el cual pide perdón en nombre de todos los sacerdotes que alguna vez hayan ofendido a las personas presentes, así también, uno de los ejercitantes en nombre de todos, le pide perdón al sacerdote. Cada uno de estos actos de perdón se hace siempre estando de rodillas. Para finalizar la actividad todos los ejercitantes lavan sus manos para quedar limpios, como si Jesús lavara sus pecados.

Mientras se avanza en el retiro, desde la primera actividad, los misioneros señalan que la vivencia dentro del retiro se asemejaba a la subida de una montaña; el ascenso, es decir las primeras actividades serían pesadas, difíciles de finalizar, las personas se cansarían y hasta intentarían desistir y así con mayor dificultad mientras más se ascendiera. La subida hasta la cima sería lo más difícil y ese paso sólo se daría con la confesión de boca hecha por cada uno de los ejercitantes y con la actividad del perdón antes mencionada, así que finalizada esta actividad los ejercitantes han terminado de subir la montaña, están en la cima, ya lo más difícil del retiro ha pasado, ahora viene el descenso.

Después del almuerzo, les presentan a los ejercitantes un video “hermosísimo”, como ellos mismos dicen, se trata del testimonio de conversión de un hombre que cuando joven fue drogadicto. En su testimonio cuenta que su madre nunca se cansó de rezar el Rosario por él todos los días y que gracias a las oraciones de su mamá logró convertirse. Después el misionero que dirige el retiro hace una reflexión en torno al video, de cómo el amor de Dios es particular, exclusivo, para cada uno y dice que si en ese momento del retiro las personas no han sentido el amor de Dios es porque aún no han dispuesto el corazón. Después y para que las enseñanzas del video quedaran más claras en los ejercitantes, se les pide a estos que se arrodillen ante una cruz que está dispuesta en el altar, oran, cantan y le piden a Dios que los ayude a dejar cada uno de los vicios que no los deja progresar, así también disponen una vasija con agua y se le invita a los ejercitantes, los que quieran lo hacen, a que depositen allí aquellas cosas materiales a las que desean renunciar, simbolizando con esto, que quieren dejar algún vicio o problema y que para esto tienen que desprenderse de algo.

Muchas de las personas llegan al retiro en busca de solución para sus problemas, quieren dejar atrás algún vicio o situación de pecado que no soportan, es por esta razón que el modelo del

retiro es reiterativo con el tema del perdón, pero no sólo de perdón hacia las demás personas sino también el perdón personal, el perdón que cada persona se tiene que dar asimismo.

La siguiente charla es la charla sobre la eucaristía, en esta charla relatan la experiencia de algunos santos ante la eucaristía, como la del santo cura de Ars que al consagrar la eucaristía¹⁰ lloraba y decía, “él está ahí”, y como este hecho hizo que muchas personas se convirtieran; o la experiencia de Santa Clara de Asís que podía pasar tres días seguidos frente al sagrario¹¹ sin darse cuenta. También en la charla se señala cómo Jesús puede hacer con su cuerpo lo que él quiera, pues el hecho de que haya caminado sobre las aguas lo demuestra y cuando multiplica los panes demuestra que puede hacer con el pan lo que él quiera. De esta manera se les hace la invitación a los ejercitantes a que participen continuamente de la eucaristía, pues como los mismos misioneros se expresan la eucaristía diaria es lo que los sostiene en su vida espiritual. Para finalizar y para que las personas se den cuenta del verdadero valor de la eucaristía, se proyecta la película *El gran milagro* (2011), película animada que refleja todo lo que sucede durante la eucaristía; la presencia de los demonios para distraer a las personas en misa mientras se confiesan, la presencia de los ángeles custodios de cada persona, las ofrendas espirituales que se hacen durante la eucaristía, la presencia de todos los ángeles, santos y de la Virgen mientras ocurre la consagración del cuerpo de Jesucristo.

Posteriormente se realiza la primera eucaristía del retiro. Muchas de las personas se alegran porque pueden recibir nuevamente la comunión después de mucho tiempo gracias a la confesión previamente hecha, en cambio otras se entristecen por no poder recibir el sacramento de la

¹⁰ La consagración de la eucaristía consiste en convertir el pan y el vino en el cuerpo y la sangre de Jesucristo mediante las palabras pronunciadas por el sacerdote.

¹¹ El sagrario es el lugar donde se encuentra reservado la hostia consagrada, es decir el cuerpo y la sangre de Jesucristo para la adoración de los fieles.

eucaristía, pues había cosas a las que aun debían renunciar y por las cuales la absolución de los pecados no se les pudo conceder en el sacramento de la confesión. Terminada la eucaristía las personas se disponen a cenar.

La siguiente charla es sobre la Virgen María, en esta charla es clave resaltar la importancia de la Virgen María, pues como los mismos misioneros se expresan, muchos creen que ella es un adorno de las escrituras; de esta manera exponen que el Espíritu Santo y la Virgen María son dos personas que siempre están juntas. Para ilustrar la importancia de la Virgen, relatan una anécdota que tiene cuatro personajes, Jesús, Satanás, la Virgen y un protestante. En un escenario se encuentran de espectadores Jesús y Satanás, mientras que el protestante se encuentra en el escenario hablando mal de la Virgen María, así uno de los misioneros pregunta quién aplaude al protestante, Jesús o Satanás, y la respuesta es clara para los ejercitantes, Satanás.

De esta manera los misioneros empiezan a demostrar la importancia de la Virgen en la Iglesia, pues dicen que el daño que hizo una mujer, Eva, lo debe reparar otra mujer, María. También expresan que un Cristo sin su madre es un Cristo falso, un Cristo a medias. Igualmente insisten en que los católicos no adoran a la Virgen María sino que le rinden una veneración especial. Con esta charla, en cierto modo, se les prepara a las personas para que sepan dar respuestas sobre la Virgen, sobre todo a los protestantes que son quienes más atacan con este tipo de cuestiones.

Terminada la charla, se le reparte a cada uno de los ejercitantes una vela que representa su propia vida, con las velas encendida se dirigen hacia un pequeño altar de la Virgen que se encuentra afuera de la finca y el cual está decorado con muchas flores, se le dedica una serenata a la Virgen María, se cantan canciones marianas y cada uno de los ejercitantes pone su vela alrededor del altar,

representando esto que ponen en las manos de María su vida. Realizada esta actividad, los ejercitantes se van preparando para la siguiente, recibir la bendición de María Auxiliadora¹².

La bendición de María Auxiliadora se convierte en una de las principales actividades del retiro, pues como los misioneros expresa esta bendición es como recibir el abrazo tierno de una madre. Para esta actividad vienen diversos misioneros de la ciudad de Medellín, quienes tienen el permiso de dar la bendición a los ejercitantes, así estos se suman a los misioneros que han estado dirigiendo el retiro y quienes también tienen el permiso de impartir la bendición.

Quien dirige esta actividad es uno de los misioneros de Medellín, él empieza contando un poco sobre su proceso de conversión dentro de la comunidad, así mismo dice que Dios se debe convertir en el mayor tesoro de cada uno de los presentes; también expresa que la existencia del demonio es real, y que el mundo, el demonio y la carne son las tres más grandes tentaciones que tienen los seres humanos, asimismo señala que el perdón es lo más importante para poder tener un verdadero y feliz encuentro con Dios. Después empieza a hablar de las gracias que tiene el recibir la bendición de María Auxiliadora; cuenta cómo hay personas que se han parado de sillas de ruedas tiempo después de recibir la bendición. Del mismo modo explica que es un regalo que todos pueden recibir de manera diferente. Para ejemplificar lo que dice, compara la bendición con un regalo que algunos reciben en efectivo y otros en forma de nevera o cualquier otra cosa, pues las gracias que se reciben son las mismas pero la manera de recibir el regalo es diferente.

¹² La bendición de María Auxiliadora se trata de una tradición muy antigua que proviene de San Juan Bosco, quien por medio de esta obró muchos milagros. Dicha bendición llegó a Lazos de Amor Mariano por medio de Ricardo Castañón, investigador boliviano, este se la dio a conocer a Rodrigo Jaramillo, fundador de la comunidad, quien después de conocerla empezó a descubrir el poder sanador y liberador de esta y de cómo algunas personas después de recibirla caían en “descanso en el espíritu”.

Terminada la introducción, los ejercitantes se disponen para recibir la bendición, antes de empezar, se les pide a aquellos que tienen tatuajes, piercing o tengan procesos de brujería, que se pongan de pie para que les hagan una oración de sellamiento¹³, esto con el fin de que este tipo de cosas no interfiera a la hora de recibir la bendición. De esta manera los ejercitantes empiezan a recibir la bendición, todos se encuentran sentados, con los ojos cerrados mientras van recitando el rosario en voz baja, se les dice que imaginen a la Virgen María y que experimenten esa paz y esa alegría que viene de ella. Un misionero se acerca a cada ejercitante y mientras le da la bendición de María Auxiliadora en su frente le dice que la Virgen María lo ama y le da un fuerte abrazo. Algunas personas en este momento caen en descanso en el espíritu¹⁴, es decir que pierden el equilibrio de su cuerpo y experimentan una sanación profunda. Esta sanación está muchas veces directamente relacionada con la paz interior, los ejercitantes sienten una alegría profunda, como si todos los problemas que los agobian desaparecieran por un momento. Algunos logran ver en su mente la imagen real de la Virgen, otros dicen que mientras le dan la bendición empiezan a sentir un olor a rosas muy agradable. Para algunas personas se hace necesario recibir la bendición estando de pie, ya que de esta manera pueden experimentar un proceso de sanación más profundo, pues hay heridas más difíciles de sanar o situaciones que aún deben perdonar y este perdón no se consiguió en las actividades anteriores.

¹³ La oración de sellamiento consiste en cubrir o proteger mediante una oración un espacio, una persona o una situación. La más común de estas oraciones es la oración de sellamiento de la Sangre de Cristo, con esta oración las personas ponen a los pies de Jesús toda su voluntad.

¹⁴“E l verdadero descanso del Espíritu es un don carismático, otorgado a uno o a varios para transmitir a otros una cierta protección de Dios, con lo que se alimentan la fe, la paz interior, la inteligencia de las enseñanzas recibidas y se facilita la práctica de la vida cristiana, al suprimirse bloqueos o resistencias más o menos conscientes a la acción del Señor, lo cual a veces se expresa o se visualiza con un rendimiento ante Dios que conlleva la pérdida pasajera del equilibrio corporal, deslizándose suavemente hacia el suelo o sobre el asiento que se ocupa, con una cesación pasajera del movimiento corporal y local.” Tomada de: <http://es.aleteia.org/2015/06/08/sabes-que-es-el-descanso-en-el-espiritu-lo-has-vivido/>

La bendición de María Auxiliadora es para muchos el punto focal del retiro, pues a través de esta experimentan una gran sanación. Si bien es algo que muchos no logran describir con claridad, sí es algo que los llena de felicidad, pues se trata de una situación extraordinaria e incomprensible. Geertz nos dice que en la religión “lo raro, lo extraño y misterioso tiene que ser explicado o sostenerse la convicción de que podría ser explicado” (2003, p. 98). De esta manera las diferentes experiencias en torno a la bendición de María Auxiliadora son explicadas como cercanía, como el amor de una madre por su hijo. Así termina el tercer día de retiro.

2.4. CUARTO DÍA DE RETIRO

El cuarto y último día de retiro empieza a las ocho de la mañana con el desayuno, después de este se hace el Rosario peregrino por los alrededores de la finca; al igual que en los rosarios realizados en los días anteriores, se hacen peticiones en cada misterio del Rosario. El último misterio se hace frente a una imagen de María Auxiliadora que se encuentra afuera de la finca, la misma frente a la cual el día anterior se hizo la serenata. La misionera anima al finalizar el Rosario a que los ejercitantes miren a la Virgen, que la miren a sus ojos y que al rezar la salve le pidan perdón por si alguna de las avemarías hechas durante el Rosario no fue hecha con devoción. Terminado el Rosario se le da inicio a la eucaristía.

Antes de iniciar la eucaristía, alguno de los misioneros habla de las posiciones litúrgicas que se deben tener en esta, explica que las personas deben permanecer de pie mientras el sacerdote entra a celebrar la eucaristía y que deben arrodillarse durante el momento de la consagración y de recibir la eucaristía. Durante la eucaristía, el sacerdote se refiere mucho al proceso de conversión

y ora constantemente para que las personas tengan la fuerza y la perseverancia de continuar el proceso iniciado en el retiro.

Finalizada la eucaristía se presenta nuevamente una pequeña obra de teatro, esta representa cómo Dios hace una creación pura, bella y cómo de esta misma manera se la entrega al hombre. Al principio la presentación es muy armoniosa, el hombre está feliz con todo lo que Dios le ha dado; pero apenas llegan la soberbia, el pecado, la vanidad, el dinero, la avaricia, el orgullo, el hombre se va alejando de Dios y es casi que imposible que retorne a él. La música en este momento de pecado y de tristeza, representa la angustia por la que pasa el hombre, pero es ahí en medio de su desesperación que el hombre invoca la presencia de María en su vida, y ella le entrega un regalo, el Rosario, de esta manera el hombre empieza a orar constantemente y esta oración lo lleva rápidamente al sacramento de la confesión y es así como vuelve a Dios gracias a la ayuda de María.

El día domingo se torna muy mariano. Después de ver la presentación, se proyecta un video sobre las apariciones marianas alrededor del mundo. La primera es la aparición de la Virgen de Fátima, que en el año 2017 se celebró el centenario de su aparición en Portugal; después siguen las apariciones de la Virgen en Bélgica, Garabandal (España), Akita (Japón), entre otros lugares del mundo. La Virgen pide constantemente en todas sus apariciones que las personas se consagren a su corazón, que hagan oración y reparación eucarística, esto con el fin de que el mal no reine en el mundo. El video es muy llamativo y las personas al observarlo prestan mucha atención, pues los mensajes que en él se dan son muy proféticos.

Terminado el video sigue una actividad muy personal con Dios, alguno de los misioneros dice que de esa actividad se han experimentado “las sanaciones más bonitas”. La actividad consiste

en que el ejercitante haga dos cartas, una de él para Dios y otra de Dios para él, también cuentan que inclusive cuando la gente está escribiendo la carta de Dios para ellos la caligrafía cambia. Las personas se entusiasman mucho con esta actividad y algunos se atreven a leer las cartas que escribieron delante de todos, en ellas cuentan aquello que quieren cambiar apenas salgan del retiro y las promesas que están dispuestos a hacer para que esto pase, también, al leer la carta de Dios hacia ellos, constantemente reflejan en ellas el amor que Dios les tiene y todo lo bueno y bello que él tiene preparado para ellos.

Mientras transcurre el día muchas de las personas manifiestan que no se quieren ir del retiro, pues se sienten muy bien y experimentan una gran alegría, contrario a los comentarios que se escuchaban el primer y segundo día, donde muchos manifestaban que se querían ir del retiro o que las actividades los cansaban y que no creían aguantar ese ritmo.

La siguiente actividad del día es la charla sobre el noviazgo. Quienes la imparten son una pareja de misioneros que llevan muy poco tiempo de casados. En la charla resaltan el valor de la castidad y de la pureza y de cómo estar dentro de la comunidad les ayudó para vivir un noviazgo casto. La reflexión gira en torno a vivir la pureza, pero pureza que se logra con la oración y con el deseo de que sea así. Al finalizar la charla se les pide a los ejercitantes que tienen novio o novia que se pongan de rodillas frente a una cruz que se encuentra en el salón para que pidan por sus novios y para que Dios les dé la gracia de vivir un noviazgo en castidad.

Para darle continuidad a la charla sobre el noviazgo viene la charla sobre el matrimonio, quienes dirigen esta charla son una pareja de esposos misioneros de la comunidad, en ella hablan de la gran necesidad que tienen las familias de Dios y dicen que si la familia está mal, todo está mal, también señalan cómo el hombre y la mujer son un complemento mutuo, pues si no hay un

hombre y una mujer es imposible el matrimonio. En la charla es importante hablar de los métodos de planificación familiar, ellos recomiendan específicamente el método Billings¹⁵, pues como ellos mismos se expresan es un método científico, además de que con él se comprometen a planificar los dos, no sólo la mujer, quien muchas veces termina “envenenándose con las pastillas”. Además sostienen que estos métodos incrementan el amor y la comunicación entre la pareja, las mujeres se van a sentir más valoradas y a desear realmente los hijos y así de esta manera será más fácil para la pareja lograr la santidad que es el fin de todos los matrimonios.

Después de esta charla se invita a las personas a que inicien el proceso de consagración a la Virgen María y dicen que hay que vivir la consagración para conocerla y que no se deben hacer expectativas al respecto sino abrir el corazón. Cuentan que la consagración no es una invención de Lazos de Amor Mariano sino que el mismo Jesús en la cruz consagró a Juan a su madre, representando con esto a toda la humanidad. Relatan que como el cuerpo necesita oxígeno el consagrado necesita respirar a la Virgen María, además señalan que cuando un miembro de una familia se consagra a la Virgen toda la familia se consagra. También cuentan cómo San Juan Pablo II estaba consagrado a la Virgen mediante el método de San Luis Grignon de Montfort y que su lema pontificio era *Totus Tuus*, es decir todo tuyo María. Para seguir motivando a las personas para que se decidan a iniciar la consagración, los misioneros les cuentan que en la consagración van a conocer muchos amigos, los cuales tendrán sus mismas luchas y problemáticas y que esto les hará perseverar juntos.

¹⁵ El método de planificación familiar Billings consiste en reconocer los días fértiles e infértiles de la mujer basándose en diferentes signos como el moco cervical. Este reconocimiento de los días fértiles servirá para abstenerse de tener relaciones sexuales si la intención es no quedar en embarazo. Los defensores de este método señalan que en este caso es una planificación que se hace en conjunto, tanto el hombre como la mujer tienen que poner de su parte, fortaleciendo esto la pureza y la castidad en la pareja. Además de que no incluye ningún daño de salud en la mujer, contrario a lo que en ocasiones puede pasar con los métodos artificiales de planificación.

En estas últimas charlas, donde el retiro se va terminando, los misioneros insisten en explicarle a los ejercitantes que el retiro comienza afuera, cuando lleguen a sus casas, estudios, trabajos; pues allí está la verdadera prueba y es ahí donde se hace necesario empezar un plan de vida, porque de lo contrario el demonio puede coger más fácil a las personas que acaban de salir del retiro, ya que van solo con el sentimiento y desprevenidos.

También les dicen que hasta ese momento, gracias al retiro, han descubierto que tienen muchas cosas por cambiar y que a eso hay que sumarle vida de oración, confesión, eucaristía, sagrario, pues si no sustentan lo que acaban de vivir con la vida sacramental, va a ser solo un sentimiento que se va, señalan que a la vida sacramental debe unirse la formación, conocer más a Jesús, y las mortificaciones en el cuerpo. La reforma de vida también incluye una fuerte convicción, odiar el pecado y cortar con él definitivamente, huir de la tentación, renunciar a las ocasiones de pecado, como programas televisivos que no edifiquen, lo mismo que con la música y ser capaz de vivir en la pureza y la humildad, también señalan que a veces es necesario dejar amigos que les hacen pecar.

Asimismo dan otra serie de recomendaciones, que son las que ellos mismos practican para mantenerse en el camino de conversión, esas recomendaciones son: Rosario diario, oración de la consagración, eucaristía diaria, confesión frecuente, si se puede cada quince días; adoración al Santísimo, meditación de la Pasión de Cristo, devociones particulares, como tener algún santo de devoción o ir a lugares de peregrinación. También recomiendan algunos libros, como las sagradas escrituras, el Catecismo de la Iglesia Católica, el libro *He aquí la esclava*, que al igual que *Iglesia Católica, dulce hogar* y *Sin oración no hay salvación*, son editados por Lazos de Amor Mariano; el libro *Para salvarte* del sacerdote Jorge Lori, *Imitación de Cristo* de Thomas Kempis, *Combate espiritual* de Lorenzo Scúpoli. Invitan a los ejercitantes a pertenecer a algún grupo parroquial o

grupo de oración, no necesariamente tiene que ser a Lazos de Amor Mariano, a esto lo llaman “acercarse a la hoguera”, pues como ellos lo expresan el carbón encendido que se aleja de la hoguera está condenado a enfriarse y del mismo modo es más fácil que una persona caiga estando sola, que en comunidad, es decir la invitación es a que los ejercitantes se mantengan en el proceso de conocer a Dios y de vivir lo iniciado en el retiro. Esta charla de invitación a la consagración y de conocer con profundidad a la Iglesia y a Cristo, se van convirtiendo en esas primeras motivaciones que tienen los ejercitantes para continuar con su camino de conversión iniciado en el retiro, pues ya han pasado tres días donde han tomado conciencia del mal que produce el pecado y el rencor y del bienestar que se siente al estar unidos a Cristo.

Concluida esta invitación, se le entrega a cada ejercitante una hoja de evaluación del retiro, en ella las personas consignan su experiencia dentro del retiro, lo que más le llamó la atención, su testimonio, cómo fue el trato de los misioneros con ellos, además de escribir aquellas cosas que le parecen deben mejorar en el retiro.

Terminada la evaluación del retiro, los ejercitantes se disponen para la última actividad. Separados hombres de mujeres como en todas las actividades, entran al salón y se organizan en círculo, una de las misioneras empieza a hacer la oración de la actividad mientras que todos permanecen con los ojos cerrados, además se les pide que por ningún motivo abran sus ojos. La misionera hace una oración por la familia y empieza a relatar la anécdota de un joven que había tenido fuertes problemas con su familia y se había separado de ellos, pero un día queriendo volver a casa le envió una carta a su familia, en esta les pedía que si lo querían recibir de nuevo pusieran como señal un pañuelo blanco en la entrada de su casa, o de lo contrario no pusieran nada. Fue así como este joven emprendió el camino de nuevo a su casa. Cuando estaba a punto de llegar, le pidió al taxista que lo transportaba que mirara si en su casa colgaba un pañuelo blanco, pues él no tenía

la valentía para hacerlo, así pues el taxista fue a ver; de regreso este se encontraba muy emocionado y el joven le preguntó que si había visto el pañuelo blanco en su casa, a lo que el taxista le contestó que no sólo había un pañuelo blanco colgado en su casa sino que toda su familia y todos sus vecinos estaban con pañuelos blancos esperándolo afuera de su casa. Mientras la misionera relata esta anécdota muchos de los ejercitantes lloran, y ella aprovecha para decir que la familia siempre está a la espera de sus seres queridos para perdonarlos siempre.

Después se hace otra pequeña oración y finalmente se les pide a los ejercitantes que abran sus ojos, al abrir los ojos ellos se encuentran con un regalo que ha sido enviado por sus familias, muchos reciben cartas, chocolates, diferentes detalles. Mientras esto sucede muchos de los ejercitantes empiezan a llorar al leer sus cartas, unos lloran de alegría y otros de tristeza. Así pasan un largo rato, contemplando los regalos, las buenas noticias y deseos que sus familiares les han enviado

A continuación todos los misioneros que colaboraron en el retiro entran al salón y se ponen de rodillas, de esta manera les piden perdón a todos los ejercitantes por alguna ofensa que hayan podido cometer contra ellos durante el retiro, a su vez les preguntan a los ejercitantes si los perdonan y estos les responden que sí, después los misioneros se ponen de pie y cantan el himno de Lazos de Amor Mariano:

Revestidos con las armas del Señor
para resistir la amenaza del enemigo
lucharemos contra Espíritus del mal
de la mano de María y Jesucristo

Ceñidas las cinturas con verdad
con coraza de justicia protegidos
predicando y enseñando lograremos acabar
el pecado de hoy en día tan destructivo

Embrazando el escudo de la fe
apagaremos los dardos del maligno
y la espada del Espíritu encendiendo la fogata
levantando corazones reprimidos

Coro:

Porque ya no hay vuelta atrás
estamos consagrados a su servicio
y con lazos de amor
hacemos parte del ejército elegido
de la Madre de Dios
aquella que nos escogió en su misericordia

Con su amor Ella nos alimentará
nos dará a beber del Espíritu Divino
y embriagados de este mismo cantaremos sin cesar
la buena nueva que tanto nos ha dicho

Imitaremos de Ella la humildad
la pureza que Dios le ha concedido

renovando nuestra entrega con su propio corazón

gritaremos sin temor y convencidos

De que ya no hay vuelta atrás

estamos consagrados a su servicio

y con lazos de amor

hacemos parte del ejército elegido

de la Madre de Dios

aquella que nos escogió en su misericordia¹⁶

También cantan con mucho entusiasmo la canción “Viva Cristo Rey” del grupo Jésed.

Finalizada esta actividad en medio de risas, abrazos, una que otra broma, tanto los ejercitantes como los misioneros se disponen para regresar de nuevo a sus casas, toman otra vez el bus que los llevó hasta el retiro y mientras este avanza todo es alegría, los ejercitantes cantan canciones religiosas y hasta villancicos, inclusive una chica se atreve a decir que en un futuro la verían siendo una misionera de Lazos de Amor Mariano. Pero aún falta la parte final del retiro, el recibimiento de los ejercitantes por parte de sus familias.

El recibimiento se hace en la cancha sintética del municipio, allí los familiares de todos los ejercitantes se encuentran reunidos para recibirlos; al llegar estos al sitio entran nuevamente separados hombres de mujeres. En el lugar hay dispuesto un altar de la Virgen y un letrero que dice “Bienvenidos”. Mientras los ejercitantes van entrando se escucha una canción que repite seguidamente: “bienvenidos a nuestra comunidad”. Así los ejercitantes permanecen en la parte delantera del recinto y se les pide a cuatro de ellos que voluntariamente den su testimonio de lo

¹⁶ Tomado de: <https://totustuusmaria.jimdo.com/lazos-santo-domingo/canciones-lam/himno-lazos/>

vivido en el retiro. Ellos cuentan sus experiencias y cómo dentro del retiro se sintieron sanados y amados por Dios, asimismo de cómo habían aprendido a perdonar. Los espectadores escuchan con atención estos testimonios, muchos de ellos no son creyentes o católicos practicantes, así que, según los misioneros, esto se convierte en una oportunidad para que estas personas alejadas de la Iglesia, en cierto modo reconozcan la belleza que hay en ella. Los testimonios son variados y relatan situaciones cotidianas con las que cualquiera se puede sentir identificado, un rencor no sanado, un miedo, una dificultad económica. Cada uno de los relatos encierra el reconocimiento de una dificultad, el dolor producido por esta y la posible solución o aceptación de la situación que encontraron en el retiro gracias al encuentro que tuvieron con Dios.

Después de que cada ejercitante termina de contar su testimonio se llama a su familia, la cual se hace alrededor de él. Este después de saludarlos se arrodilla delante de ellos para pedirles perdón por todo el mal que les hubiese causado durante su vida. Los testimonios de estos cuatro ejercitantes son públicos y también el encuentro con su familia, el resto de personas observa lo que pasa con ellos, observan sus lágrimas, sus sonrisas, sus saludos y tal vez esta se convierte en una motivación para hacer lo mismo con su familiar que participó del retiro.

Después de que estos cuatro ejercitantes terminan de dar su testimonio, el resto de ellos se dirige hacia sus familiares y hace lo mismo, se arrodilla delante de ellos, les pide perdón y se envuelven en un abrazo de reconciliación, mientras lloran, mientras hablan de su experiencia. Este acto de perdón es acompañado por uno de los misioneros quien le ayuda al ejercitante a perdonar y a pedir perdón a sus familiares.

Posteriormente, terminado el acto de perdón que cada ejercitante hace en su familia, se hace un gran círculo en la cancha sintética que convoca a todas las personas reunidas allí, todos

se toman de la mano, hacen una oración a la Virgen María, rezan un padrenuestro y finalmente todos entonan la canción que dice “Benedicid oh Señor las familias, amén, bendecid oh Señor la mía también.” Terminado el canto los ejercitantes empiezan a irse con sus familias, todos al parecer van muy felices.

Después de que todos los ejercitantes se van, en el lugar sólo quedan los misioneros que participaron del retiro y otros más que ayudaron en la organización del recibimiento. Se quedan para dar gracias a Dios por el retiro realizado, se ponen de rodillas en círculo frente a la imagen de la Virgen María y oran así un largo rato.

CAPÍTULO III

CONSAGRACIÓN Y CONVERSIÓN

3.1. CONSAGRACIÓN A LA VIRGEN MARÍA

La consagración a Jesús por medio de la Virgen María, como ya se indicó, es el mayor apostolado de Lazos de Amor Mariano. En este capítulo se tratará específicamente sobre ese proceso de consagración y sobre el tipo de conversión que se da en dicho movimiento religioso, ya que entender la consagración es empezar a entender las motivaciones que encuentran las personas para continuar su proceso de conversión.

Como relata Daniela, llena de emoción, “¡Un consagrado es una aparición de la Virgen María, eso es un consagrado!”. Su casa tiene diferentes imágenes religiosas, unas son grandes y otras pequeñas, pero al igual que en los demás consagrados, lo que más sobresale en ella es su medalla de consagración.

Daniela tiene 29 años, tres hijos y junto con su esposo hace parte de Lazos de Amor Mariano, los dos son misioneros comprometidos. Cuando ella habla de Lazos de Amor Mariano sus ojos se iluminan y su voz se llena de ternura. Como ella cuenta, un consagrado es una aparición de la Virgen María, queriendo decir con esto que un consagrado es una persona que ha asumido a la Virgen como el mejor camino para llegar a Jesús y que además es una persona que hace vida los compromisos adquiridos desde el bautizo.

Luis, comerciante como muchos santuarianos, tiene 22 años. En su actitud todavía se percibe la alegría juvenil que sueña con hacer realidad todo lo que se imagina. Hablar con él es

disponer de mucho tiempo, pues sus palabras se alargan cada vez que quiere hablar de la obra que Dios ha hecho en su vida. Luis cuenta cómo la Virgen María en todas sus apariciones ha hecho tres invitaciones. “La primera es que se hagan devotos del Rosario, la segunda que hagan oración y penitencia y la tercera que se consagren a su corazón.” Todo esto con la intención de que las personas lleven una vida feliz y correcta y se pueda frenar a su vez el mal que avanza en el mundo.

Esa devoción de la que habla Luis hacia el Rosario, se refiere a la realización constante de este. Como se señaló en el capítulo anterior, son muchas las promesas que la Virgen María hace a quienes se hagan devotos de su Rosario, es decir que la devoción asidua hacia el Rosario trae recompensas para los creyentes. Lo mismo que la consagración a la Virgen María, proceso que explicaremos más adelante.

Si bien el retiro de conversión es el inicio de un camino lleno de cambios positivos, para muchas de las personas que participan de este, la consagración se convierte en hacer ese proceso de conversión de una forma consciente, como señala Luis, dejando de lado cualquier “sentimentalismo”, renunciando al mal y decidiéndose por el bien que viene de Dios. Así pues, la intención de Lazos de Amor Mariano con la consagración a la Virgen María es dar continuidad a la conversión iniciada en el retiro de conversión.

Daniela expresa que:

La consagración a la Virgen se compara con el arca de Noé. El que estaba en el arca se salvaba y el que estaba fuera de ella perecía, entonces esa es la relación. Ella [la Virgen] es como esa nueva arca donde todos nos depositamos para ser protegidos en medio de tanta tribulación, porque es que el mundo está muy difícil y es muy lindo

porque de hecho ella es la apóstol que está evangelizando al mundo entero, ¡ella se puso mejor dicho el delantal carajo y pongámonos a trabajar!, ella, de cierta manera, se está poniendo a trabajar, y de qué manera, con los consagrados!

Daniela nos muestra cómo esa consagración a la Virgen María se convierte en un refugio seguro del que todos no hacen parte. Esto que expresa Daniela nos va mostrando un poco esa radicalidad del movimiento, pues el hecho de sentirse elegidos para trabajar junto a la Virgen María constituye un punto clave de la radicalidad de muchos de los nuevos movimientos religiosos. Más adelante en este mismo capítulo entenderemos de qué se trata.

El método de consagración¹⁷ que utiliza Lazos de Amor Mariano es el desarrollado por San Luis María Grignon de Montfort, santo francés devoto de la Virgen María. Este método según lo desarrolla Lazos de Amor Mariano tiene una duración de nueve meses, que simbolizan la duración de la gestación, pues para ellos es un nacer en Cristo. La consagración se imparte una vez por semana y se divide en cuatro partes. La primera es el *Conocimiento del mundo* que incluye temas sobre qué es el mundo, las riquezas, el placer, el pecado, las tentaciones, las postrimerías¹⁸, algo de apologética, temas sobre la Nueva Era, el diablo y la cultura de la muerte y de la vida. En este primer bloque se muestra o se enseña todo lo que tiene que ver con el mundo y sus consecuencias. Lazos de Amor Mariano aclara que cuando en la preparación para la consagración hacen alusión al “mundo como enemigo del alma, se refieren a las vanidades y placeres

¹⁷ Existen diferentes métodos de consagración a la Virgen María, uno de ellos es el desarrollado en Lazos de Amor Mariano, pero existen otros tan “simples” como el de realizar una pequeña oración al día para consagrarse a la Virgen.

¹⁸ Explicadas en el segundo capítulo.

pecaminosos, contrarios al Evangelio, a los que se entregan las personas que viven olvidadas de Dios” (Lazos de Amor Mariano, 2017).

El segundo bloque consiste en el *Conocimiento de sí mismo*. Este bloque pretende que las personas adquieran plena consciencia de sí mismas para que puedan desterrar sus vicios y fomentar sus cualidades con el fin de alcanzar la santidad (Lazos de Amor Mariano, 2017). En este bloque se ven temas sobre la tibieza espiritual, el sentido del sufrimiento, el perdón, la adoración, el sacrificio y la obediencia hasta la muerte. Con el conocimiento de sí mismo, los futuros consagrados lograrán identificar sus mayores dificultades y también sus cualidades, es decir que tomarán consciencia de su personalidad para poder orientarla de una mejor manera.

El tercer bloque consiste en el *Conocimiento de María*. La Virgen María se convierte en el camino más seguro, fácil, corto y perfecto para llegar a Dios. En este bloque se habla sobre el final de los tiempos y la relación de estos con las apariciones marianas, de María como el mejor camino para llegar a Jesús, de María en las escrituras y de las falsas y verdaderas devociones marianas.

Por último, el cuarto bloque, es el *Conocimiento de Jesucristo*. Este bloque desarrolla temas sobre Jesucristo como el fin último, de Dios amor, la encarnación, la redención, el amor de Dios en la eucaristía, el Espíritu Santo y Jesucristo como el Señor de la historia. De esta manera se completan las 33 lecciones de la consagración.

Como observamos, la consagración se convierte en un retiro de conversión extendido por nueve meses. En la consagración se tratan los mismos temas vistos en el retiro, pero esta vez hay un proceso de formación en torno a ellos, hay, en otras palabras, una formación de la conciencia alrededor de estos. También observamos que la consagración tiene un orden lógico. Primero se

desarrollan los temas sobre el *mundo* y la manera efectiva de enfrentarlo. Segundo, habiendo descubierto las consecuencias negativas que trae el *mundo*, las personas están preparadas para conocerse a sí mismas, para identificar cuáles son esas cosas *mundanas* que los afectan y esas cualidades que los llevarán a la santidad. Con el conocimiento de sí mismo, que corresponde al segundo bloque de la consagración, las personas van descubriendo esas motivaciones concretas para continuar con la conversión. El reconocimiento de esas cosas *mundanas* que los afecta los lleva a la radicalidad de vida como mejor manera de enfrentarlas y de esta manera poder alcanzar la santidad.

El tercer bloque se da después de esa toma de conciencia, en el que los futuros consagrados descubren en María ese auxilio seguro para sus debilidades. Esa seguridad y auxilio que encuentran en la Virgen se convierte de esta manera, en una de las primeras motivaciones que tienen las personas para continuar su proceso de conversión. Además de que como expresan los misioneros, “ella no se queda con nada, todo se lo entrega a Dios”, así pues, el tercer bloque sobre la Virgen, prepara a las personas para el último bloque, el conocimiento de Jesucristo.

Terminadas las 33 lecciones de la preparación a la consagración, finalmente se realiza la ceremonia de consagración. Los futuros consagrados deben estar previamente confesados, ir vestidos de blanco, llevar en su mano una rosa junto con su medalla de consagración y en la otra mano un Rosario. Esta ceremonia generalmente se efectúa en una fecha mariana y radica en una eucaristía donde se realiza el rito de consagración. Este rito consiste en que, en un momento determinado de la eucaristía, las personas se ponen de rodillas frente al altar para consagrar su vida a la Santísima Virgen María mientras van recitando la oración de consagración. En esta se entregan totalmente a las manos de Dios.

Seguidamente hacen la renovación de sus compromisos bautismales de la mano de María. Esta renovación consiste en la renuncia a Satanás, a sus obras y sus seducciones. Así, el sacerdote que dirige la eucaristía les pregunta si renuncian a Satanás y ellos deben responder –Sí, sí renuncio, -¿Y a todas sus obras? –Sí, sí renuncio, -¿Y a todas sus seducciones? –Sí, sí renuncio. Estas mismas preguntas son las que ocurren en el rito del bautizo. En este mismo momento los futuros consagrados elevan sus medallas de consagración para ser bendecidas, estas medallas que portan la imagen de la Virgen María los identificarán como consagrados.

El proceso de consagración a la Virgen María nos demuestra lo que decía Van Gennep, que “entre el mundo profano y el mundo sagrado hay incompatibilidad; hasta tal punto que la transición del uno al otro precisa de un período intermediario” (2008, p. 14). Ese período intermediario del que habla el autor, lo descubrimos en Lazos de Amor Mariano precisamente en las lecciones de la consagración, que empiezan hablando justamente de lo mundano para llegar a lo sagrado, es decir a la consagración. Este período sirve, por consiguiente, para que lo sagrado y lo profano se hagan más incompatibles, pues las diferentes lecciones de la consagración muestran, en detalle, como lo mundano impide alcanzar lo sagrado. Sin esas explicaciones claras sobre *el mundo*, el demonio, la carne, el pecado; lo sagrado no se haría tan anhelante y tan diferente de lo mundano.

Por otro lado, Jorge, quien tiene 22 años y hace parte del grupo de jóvenes que se están preparando en el seminario para conformar la rama sacerdotal de Lazos de Amor Mariano. Muestra a través de sus palabras lo importante que es cuidar el carisma de la comunidad, de conservar todo lo que está pasando en esa etapa, que es la etapa fundacional de movimiento, a través de videos, libros, etcétera. Él, gracias a la formación en el seminario, cree saber que la devoción hacia la Virgen que el movimiento profesa es una devoción sana. Así se expresa él:

La teología moderna ha tenido mucho recelo con la Virgen, se han heredado muchas cosas protestantes, donde se ha caído en escrúpulos de que si se ama mucho a la Virgen se deja de amar a Jesús, entonces muchos teólogos hoy enseñan cristología y dicen que uno tiene que ser cristocéntrico. Entonces se entiende que ese ser cristocéntrico debe evitar la devoción a los santos, a la Virgen María, porque eso nos puede alejar de la devoción a Cristo que es el modelo de vida. No entienden que la devoción a la Virgen María es a Jesús por María, es algo que nos acerca más a Jesús y nos enseña a vivir más íntimamente y más perfectamente el misterio de Cristo.

Jorge nos remite nuevamente al primer capítulo de este trabajo, donde descubrimos las diferentes respuestas que ha tenido la Iglesia Católica al protestantismo. Así corroboramos que Lazos de Amor Mariano a través de su carisma trata de devolver la figura de la Virgen María al centro de la evangelización. Con esto, en cierto modo, se trata de volver la mirada sobre la tradición de la Iglesia y la figura central que se le daba a la Virgen.

El modelo de consagración y los compromisos que adquieren las personas después de consagrarse, nos remite poco a poco a un tema que desarrollaremos en el cuarto capítulo y es la radicalidad del movimiento, pues como los misioneros expresan ellos son “radicales porque el cristianismo es radical”. Así, la consagración se condensa como un acto de la voluntad. Después de la consagración las personas aprenden a dominarse a sí mismas.

3.2 DE CONSAGRADOS A MISIONEROS

Terminado el proceso de consagración, algunos deciden seguir dentro de la comunidad. Se aventuran a ser misioneros. Como ya se explicó en el primer capítulo, después de la consagración, viene el proceso de *Lectio* y seguidamente el de *San Lorenzo*. Aprobados estos dos pasos, los consagrados están listos para ser misioneros comprometidos de Lazos de Amor Mariano.

Lazos de Amor Mariano define a un misionero como

Cualquier persona que después de un retiro espiritual o de una experiencia de fe o encuentro personal con Jesús y María, quiere conocer y vivir la Divina Voluntad de Dios en la comunidad, además, desea ardientemente que otras personas, tengan un encuentro con Jesús y su Iglesia, procurando agradar a Dios en todos sus actos, pensamientos, sentimientos y oraciones. Es una persona que ante todo desea ser santo (cf. 1Tes. 4, 3). (Lazos de Amor Mariano, 2017)

La referencia final de la cita anterior se refiere a la primera carta a los Tesalonicenses en el capítulo cuarto, versículo tres, donde según la Biblia de Jerusalén dice :“Porque esta es la voluntad de Dios: vuestra santificación; que os alejéis de la fornicación” (1Tes. 4,3). así pues un misionero es una persona que desea ser santa y en términos generales se diferencia de un “simple” consagrado porque ha decidido participar activamente en Lazos de Amor Mariano.

Después de que una persona se consagra, adquiere el compromiso de realizar las prácticas del consagrado diariamente. Estas son: Oraciones del consagrado, coronillas de alabanza a la Virgen María, el rezo del Rosario y la participación en la eucaristía. Pero los misioneros adquieren

tres prácticas más, estas son: la realización de la lectio divina, que consiste en repasar las lecturas que se realizarán en la eucaristía del día y hacer una reflexión en torno a ella. Hacer una lectura espiritual, puede ser leer la vida de un santo. Y finalmente tener intimidad con Jesús, es decir, tener un rato de oración profundo.

Estas prácticas del consagrado y del misionero, junto con la participación en el retiro de conversión y las actividades que estos últimos realizan, descritas en el primer capítulo, se configuran como la base sobre la que actúa la conversión. ¿Pero qué es entonces la conversión? ¿Cómo se da en Lazos de Amor Mariano?

3.3. CONVERSIÓN COMO PROCESO

Lazos de Amor Mariano tiene como misión la conversión de las almas y la santificación de los miembros de la comunidad. Esta conversión tiene como principal objetivo vivir lo aprendido en el proceso de consagración a la Virgen María. Si bien, tanto los retiros como la misión del movimiento tienen como fin la conversión, es necesario evaluar este concepto.

Diferentes autores han hablado de la conversión, uno de ellos es Durkheim. Si bien él no se refiere precisamente al tema de la conversión religiosa, si hace una clara diferenciación entre el mundo sagrado y el mundo profano y los cambios que se deben dar en el individuo para pasar del mundo profano al mundo sagrado. Al referirse a este cambio, Durkheim se refiere especialmente a los ritos de iniciación, donde por ejemplo se quiere introducir a un joven a la vida religiosa: “Se dice que el joven muere en ese momento, que la determinada persona que era deja de existir y que otra, instantáneamente, sustituye a la precedente. Renace bajo una nueva forma” (Durkheim, 1993, p. 55). Esta referencia nos remite precisamente al momento de la consagración

a la Virgen donde los consagrados renuncian a su vida pasada, a su vida de pecado, para renacer a una nueva vida en Cristo.

Pero esta no es la única cuestión de la conversión. Es claro que hay un cambio de vida, pero ¿qué cosas influyen para que esto suceda? ¿Qué tipos de conversión existen y cuál ocurre en Lazos de Amor Mariano?

Lofland y Stark son otros dos teóricos que se han interesado por el tema de la conversión religiosa, ellos hablan de que cuando sucede una conversión hay un cambio en el orden en cómo se observaban las cosas. Además, señalan que una de las evidencias más obvias de la conversión, es la propia declaración que hacen las personas de cómo se regeneró su vida o de lo terrible que esta era antes de su conversión (Lofland y Stark, 1965, p. 3). Este punto es clave para entender los cambios más claros que tienen las personas después de que inician un proceso de conversión en Lazos de Amor Mariano.

Los misioneros del movimiento, quienes fueron entrevistados para esta investigación, relatan de esta manera los cambios más palpables que tuvieron en su vida.

Sergio tiene 24 años, trabaja en una empresa todos los días desde muy temprano hasta al anochecer. Aunque sus deberes no le permitan participar de la eucaristía diariamente, como que él añoraría con todo su corazón, él, al igual que muchos de sus amigos misioneros, sabe que hay una cita diaria que tiene que cumplir, visitar una Iglesia y hablar un largo rato con Jesús, en palabras de Sergio, “tener intimidad con Dios”. Sergio dice que su vida se transformó después de que conoció a Dios en Lazos de Amor Mariano, pero también reconoce que fue un proceso difícil: “Cuando comencé mi proceso me di cuenta que tenía unas amistades que me estaban haciendo daño, me tocó dejarlas. Yo era de las personas que no iba a eucaristía, entonces empecé a ir,

comenzaba a nutrirme de la eucaristía porque la eucaristía es el alimento de nuestra alma y si nosotros no nos alimentamos espiritualmente ¿cómo vamos a hacer?..”

Sergio, con este relato, nos deja ver esos primeros cambios que experimentan las personas cuando inician un proceso de conversión. Alejarse de aquellas personas que los pueden incitar nuevamente a la vida de *pecado* es esencial. Además Sergio nos muestra cómo hay cosas que lo empiezan a fortalecer, en su caso fue la participación frecuente en la eucaristía. Pero Sergio también experimentó otros cambios:

Yo tengo una inclinación a la impureza y estaba desordenado totalmente, gracias a ir a esos lugares [burdeles]. La inclinación de la carne la dejé. Entonces eso es una lucha constante, esa inclinación, ¡bendito sea el Señor!, a nosotros los hombres nos ataca la carne, y a las mujeres el sentimiento y gracias a esa cosita [visitar burdeles] que yo hacía por allá mi inclinación quedó fuerte, y si usted viera, uno en el proceso de conversión comienza, voy a darle fuerte a la carne y entonces para darle fuerte a la carne ¿qué toca hacer?, mortificación, ayuno, ¿cierto?, para comenzar a atacar el cuerpo así, a veces nos dicen: “Es que ustedes son bobos”. Es que lo que uno hace es atacar el cuerpo, para que cuando el cuerpo comience a estar más así, usted ya comience, el alma comience a sentir y después cuando comience a sentir el alma, comienza la oración y después de la oración ya no es el cuerpo el que está mandando sino el alma, entonces se vaya enderezando la inclinación.

Como hemos visto, la pureza se convierte en una de las grandes razones para alcanzar la conversión, sólo un hombre y una mujer puros pueden alcanzar ese estado. Al enfrentar el pecado

con la penitencia, la mortificación y el ayuno las personas preparan su cuerpo y su alma para enfrentar la tentación y así avanzar en su proceso de conversión.

Sergio continúa relatando otros de los cambios que experimentó en su vida:

Mi temperamento también cambió, ¿puede usted creer que soy una persona tímida?, yo era una persona que no era capaz de hablarle a nadie así, y ahorita soy capaz de ir a entregar por gloria de Dios, la Virgen me ayuda. Ir a llevar unos volantes, invitar a alguien al grupo de oración, pero ¿por qué? porque saber que la timidez es como algo camuflado por el demonio es algo de creernos más, nos creemos tanto que no nos queremos dejar ver de las otras personas o no queremos caerles mal. Comenzar a llegarle a las personas, eso sí, todavía me aterra agarrar un micrófono. También cambió mi genio, yo era una persona totalmente iracunda, en mi casa me conocían como el famoso chispitas, que me encendía con nada, yo era rabioso y el Señor me ha ayudado a controlarme. En la oración también me fortalecí, yo no era capaz de estar dos minutos frente al santísimo, no sabía qué hacer.

Relatos como el de Sergio nos muestran cómo la conversión implica un cambio en todos los ámbitos de la vida personal, empezando por cosas tan difíciles como la pureza y terminando por cosas tal vez más simples como el temperamento. Esto nos demuestra que la conversión dentro de Lazos de Amor Mariano implica un compromiso total, un compromiso radical. Además, este relato nos va mostrando las principales motivaciones que tienen las personas para iniciar ese proceso de conversión.

Lofland y Stark también señalan que los preconvertidos, como los llaman ellos, generalmente experimentan antes de su conversión problemas muy agudos, altos niveles de tensión y de frustración. Esta situación los hace más “propensos” a la conversión (1965, p. 7).

Nuevamente Luis, con su espíritu juvenil, nos cuenta sobre ese momento de tensión en el que se encontraba antes de acercarse a Dios.

Luego de que me gradué sí empecé a experimentar el mundo de una forma bastante fuerte y empecé a conseguir amistades. Conocí el mundo de las drogas, marihuana, una vez probé el perico, drogas, alcohol, rumba, mujeres; pero había algo que me halaba más, más que eso, había algo que iba más allá y era la música. Rock, metal, rock de los años 90, 80, en inglés, bandas que lo incitaban a uno al sexo, las drogas, el alcohol [...] Siempre buscando en varios lugares a ver cuál era el lugar donde yo encajaba, eso era lo que pensaba yo, pero Dios pensaba algo diferente de mí.

Tenía unos amigos con los que viajaba diario de Santuario a Medellín, nos íbamos en un carrito, fumando, consumiendo droga, música a todo taco, velocidad a todo taco. Andábamos en un twingo a 150 kilómetros por hora por toda la autopista Medellín-Bogotá, era una locura. Dios por ningún lado y Dios seguía haciéndome el llamado y uno nada y tuve que caer más hondo. Rezo y peco y empato, yo tenía eso, yo iba a misa los domingos, comulgaba, pero pecaba.

Empecé a ir donde un sicólogo muy bueno de Rionegro, él me dijo que yo estuve a un pelo de desconectarme completamente, de irme, fue algo muy fuerte pero yo iba, iba a allá y no sentía mejoría, aunque yo ya estaba mamado de todo, ya después de que pasó

todo [...], empecé a buscar un poco a Dios, a ir a misa a orar, y Dios me solucionó muchas cosas. Yo al Señor en el retiro le dije, Señor, haga lo que quiera conmigo, usted sabe que usted no aprueba la vida que llevo.

Con el testimonio de Luis logramos identificar cómo esa tensión por la que estaba pasando su vida lo hacía preguntarse por el lugar donde encajaba y esta pregunta lo llevaba a experimentar en diferentes lugares. Esas diferentes experiencias, según relata él, lo dejaban vacío o sin llenar sus expectativas, dejando la pregunta sobre el lugar donde encajaba latente en él. Para Luis fue sólo a partir del encuentro con Dios que pudo empezar a solucionar cada uno de sus problemas y encontrar un lugar donde sí encajaba, Lazos de Amor Mariano .

Los autores, Lofland y Stark, también señalan que los fuertes lazos de amistad que se crean en el grupo al que las personas se convierten también influyen en la conversión (Lofland y Stark, 1965, p.11).

Víctor, de 28 años es papá desde hace dos años, y trabaja en el comercio para sostener a su familia. De un tiempo para acá, Víctor ha tenido que dejar algunos de los compromisos que tenía en Lazos de Amor Mariano, pues el cuidado de su pequeño hijo así se lo han exigido. Pero su relato pausado aún conserva el estilo característico de un misionero, de esos misioneros que están comprometidos con todo. Víctor describe así cómo empezó su proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano:

Yo empecé de alguna manera mi proceso de conversión hace cuatro años y medio. Primero me sentía muy solo porque Dios me estaba sacando, Dios sacó todo mi pasado, todos mis amigos, toda mi vida. Yo me sentía solo, absolutamente solo, tanto que yo

me mantenía era jugando, o sea solamente trabajaba, comía y me mantenía jugando play, esa era mi vida. Pero aburrido solo, con vacíos en mi corazón, porque detrás de eso tenía un pasado o tengo un pasado muy duro [de soledad, tristeza, impureza]; pero gracias a Dios, ya el Señor ha podido sanar muchas cosas. Entonces, en esa soledad y en esa amargura de mi corazón, de alguna manera el Señor empezó a colocar personas de fe, personas que ya lo seguían, y así fue como empecé de alguna manera a ir dejándome por esos lazos de amor que el Señor me estaba enviando y poco a poco fui como adentrándome en esa vida de fe, en esa vida de los sacramentos, en esa vida de oración.

La amistad que los misioneros le brindaron a Víctor le permitió a él empezar a dejar sus vicios y sus malos hábitos, pues gracias a esa amistad empezó a ocupar su tiempo en otras cosas. Además esa amistad, tal como lo señala Luis, lo hizo sentirse perteneciente a algo, en este caso a Lazos de Amor Mariano, generando esto fuertes motivaciones para su conversión.

Lofland y Stark, como ya lo vimos, permiten identificar algunas de las razones y motivaciones que tienen las personas para convertirse, pero es necesario indagar otros autores y otros tipos de conversión. Massimo Introvigne en su texto *El hecho de la conversión religiosa* (2010), citando nuevamente a Lofland pero esta vez acompañado de Skonovd, habla de seis tipos de conversiones.

La primera es la *conversión intelectual*. Esta se da por medio de lecturas o publicidad del grupo al que las personas se convierten. Luego está la *conversión mística*, en la cual las personas experimentan “una suerte de «éxtasis» o «teofanía» que se manifiesta al término de un periodo de tensión” (Introvigne, 2010, p. 363). Seguidamente está la *conversión experimental*, que comienza,

como su nombre lo indica, como un experimento: “Si la experiencia se revela satisfactoria, se sigue la verdadera y propiamente dicha conversión” (Introvigne, 2010, p. 363). Luego sigue la *conversión afectiva*, esta se caracteriza porque “pasa por el desarrollo de lazos afectivos con un miembro de la religión a la cual uno se convierte” (Introvigne, 2010, p. 363). Posteriormente está la *conversión coercitiva* que consiste en el llamado “lavado de cerebro”, donde hay una manipulación mental. Y por último la *conversión como despertar*. Introvigne la describe de la siguiente manera:

La conversión como despertar se distingue de la conversión ‘mística’ porque, a diferencia del misticismo, el ‘despertar’ o *revival* ha sido organizado por alguien con el objetivo declarado de obtener conversiones. En este caso, la presión del grupo al que uno se convierte es alta, pero la experiencia es breve y se arriesga a ser efímera. El ejemplo característico es el de las conversiones obtenidas por predicadores televisivos americanos. En general, en todo el variopinto mundo del protestantismo pentecostal, el itinerario de la conversión es en su mayoría de este tipo. (Introvigne, 2010, p. 363)

Los modelos que plantean Lofland y Skonovd sobre la conversión son generales y permiten ubicar los tipos de conversión que se dan en los diferentes sistemas religiosos. Si bien podríamos decir que en Lazos de Amor Mariano se da un tipo de conversión similar al de la conversión como “despertar”, este modelo no es suficiente para explicar el tipo de conversión que se da allí. Ya que, por un lado, la conversión como “despertar” se refiere especialmente al tipo de conversión que ocurre en las iglesias protestantes pentecostales, según lo señala el autor, y por otro lado, este tipo

de conversión es efímero, es decir que tan pronto como comienza también se acaba. Así pues, aunque el tipo de conversión que se da en Lazos de Amor Mariano concuerda con algunas características de la conversión como “despertar”, es necesario indagar otros tipos de conversión, pues la intención de esta investigación apunta a revelar las motivaciones que encuentran las personas para permanecer en el proceso de conversión, así que es necesario descubrir un tipo de conversión que sea duradero y estable.

Introvigne, después de exponer los tipos de conversión a los que se refieren Lofland y Skonovd, plantea otras cuestiones importantes para entender la conversión. Una de ellas trata sobre la teoría de la “privación relativa”. Esta expresa que los cambios radicales que enfrenta una persona, convirtiéndose por ejemplo a una religión, se deben a un vacío que la persona trata de colmar (Introvigne, 2010, p. 365).

Basándonos tanto en los diferentes testimonios de conversión de los misioneros de Lazos de Amor Mariano y en la participación de los diferentes encuentros organizados por la comunidad, encontramos que hay temas recurrentes, uno de ellos es el perdón y el otro es la sanación, los cuales tienen una relación profunda, pues sin perdón no habrá sanación.

Víctor describe así el perdón:

El perdón transforma el corazón, el perdón transforma vidas y ya a raíz de ese perdón del que yo había dado y del que yo había recibido de Dios por mi pasado tan pecaminoso, entonces eso también llevó a muchas personas a perdonar. Yo dije ¡Dios mío!, el perdón es algo hermosísimo y cuando uno perdona de corazón y cuando uno renuncia a sí mismo para dar ese perdón es hermoso.

Con el perdón se sanan los odios, los cuales, la mayoría de veces, están dados por vacíos afectivos. Como se relató en el capítulo anterior, en el retiro de conversión es fundamental que las personas aprendan y se arriesguen a perdonar, que esas carencias que tuvieron especialmente por parte de sus familiares sean identificadas, perdonadas y sanadas. Este perdón generalmente los lleva a iniciar un proceso de conversión, a llenar esos vacíos con el amor de Dios, a integrarse a Lazos de Amor Mariano, a conseguir amistades *santas*, como ellos las llaman, es decir amistades que vivan la pureza, el amor a la Iglesia, que practiquen los sacramentos. En pocas palabras amistades que compartan su misma forma de vida, sus mismos valores y convicciones. El perdón también los lleva a dejar vicios como el alcohol o la drogadicción, a consagrarse a la Virgen María y en este proceso aprender a conocerse y empezar a llenar esos vacíos que el *pecado* ha dejado en ellos.

Camilo, misionero de Lazos de Amor Mariano, tiene 23 años y es estudiante de educación superior, para él es muy importante defender la fe desde la razón, pero sin dejar su vida de oración constante. Camilo nos relata un poco su experiencia.

Un día estaba como aburrido y empecé a llorar y en ese momento reté a Dios y yo le dije, yo no sé si usted existe, pero si tengo que ir a ese retiro espiritual para conocerlo yo voy. Ese día salí para retiros con mucha disposición y yo desde el momento en que vi a los misioneros me identifiqué con ellos, yo veía que tenían algo en sus ojos, algo en su manera de hablar que era algo más de lo humano. Yo necesitaba respuestas para convertirme, necesitaba argumentos, necesitaba que me hablaran con claridad, a mí nunca me habían hablado de Dios, es más, yo veía un católico y yo decía yo soy mejor

que esa gente que va a misa. Entonces fui al retiro, me gustaron mucho las charlas, me identifiqué con Wilson Tamayo¹⁹ porque su testimonio de conversión se parecía ciertamente al mío, porque él también a partir de la razón se había alejado de la fe. Y tuve un encuentro muy fuerte con Dios a partir de la confesión, del santísimo y de la bendición de la Virgen.

Camilo cuenta tímidamente cómo una de las primeras motivaciones que tuvo para iniciar su proceso de conversión, fue la identificación que tuvo con los misioneros, es decir que desde el primer momento creó un vínculo de familiaridad con aquellas personas. Esa familiaridad que encontró allí le permitió ser más dócil a las diferentes actividades que planteaba el retiro y así tener un verdadero encuentro con Cristo.

Introvigne, después de proponer diferentes teorías sobre la conversión, señala que esta cuenta con cuatro dimensiones, pero únicamente a tres de estas se les pone atención. La primera es la persona del converso, la segunda el grupo religioso al que se convierte y la tercera la sociedad y la influencia que esta ejerce a la hora de convertirse. El autor puntualiza que las investigaciones que ponen en primer plano esta tercera dimensión de la religión muestran “en particular cómo la sociedad compleja y globalizada, genera incertidumbres y tensiones, y así hace más fácil la crisis que desembocará en la conversión [...]” (2010, p. 374). Esta crisis que señala Introvigne, la cual desemboca en la conversión, será desarrollada con más detenimiento en el cuarto capítulo.

Por último, la cuarta dimensión de la conversión que propone Introvigne, que según él es olvidada la mayoría de veces, está constituida por las creencias de partida de quien se convierte, que consiste en identificar el sistema de creencias del cual parte el converso “y que abandona para

¹⁹ Wilson Tamayo hace parte del consejo directivo general de Lazos de Amor Mariano.

adquirir la nueva identidad religiosa. No siempre [...] el converso a una nueva religión es simplemente un agnóstico o una persona totalmente desinteresada por los problemas religiosos. A menudo está integrado, o al menos ha sido educado, en una religión que en su país es mayoritaria” (2010, p. 374).

Esta cuarta dimensión de la conversión que propone Introvigne proporciona un elemento importante para entender la conversión que se da en Lazos de Amor Mariano, puesto que en esta comunidad católica, como en muchas otras, la conversión está dirigida especialmente a católicos alejados de su fe o que quieran renovar su fe, no necesariamente a personas pertenecientes a religiones diferentes al catolicismo. Sobre este punto volveremos más adelante; por ahora destacaremos otros elementos de la conversión.

Danièle Hervieu-Léger y Gracie Davie en su texto *El despliegue espiritual de los nuevos movimientos religiosos* (2010), exponen que en la actualidad existen algunos grupos religiosos que ponen su acento sobre la ruptura individual vivida por el convertido.

En estos grupos se experimenta el abandono de un estado de ser antiguo, en provecho de la entrada a un estado nuevo, marcado por una reorganización completa del modo de vida del adepto según nuevas normas de funcionamiento. Este cambio radical ligado a la experiencia de la conversión, exhorta la salvación del interesado. (2010, p. 228)

Esta situación es la que precisamente descubrimos en Lazos de Amor Mariano. Cuando se da la conversión, las personas experimentan cambios significativos en su estilo de vida. Según los diferentes testimonios escuchados, se dejan los vicios, la infidelidad, la impureza, el odio, el rencor. En general la vida de pecado, pero a su vez este cambio, para que sea perdurable, tiene

que ir ligado a una vida de oración. Pues es común escuchar, dentro de la comunidad, que *se están viviendo tiempos muy difíciles* y por esta razón es necesario que se hagan sacrificios, oblaciones, en *reparación del mal que abunda en el mundo*. Además, cuando se da la conversión en Lazos de Amor Mariano, descubrimos que los creyentes, a través de la radicalidad, organizan cada uno de los aspectos de su vida creando así una identidad.

Daniela nos describe un poco este escenario:

Es que la santidad es de pequeñas cosas, es de cosas muy básicas, es de cosas comunes y elementales, pero también de muchas renunciaciones, porque el mundo a usted lo arrastra a unas cosas impresionantes. Algo muy común que está pasando, el mero hecho de llegar y abrirse *piercing* dentro del cuerpo o ponerse unos tatuajes. Uno puede decir eso no tiene nada de malo, eso es la libre expresión de cada persona, pero es que eso puede afectar mi alma, eso no está bien, pero las personas que no entienden esto, lo toman a uno por fanático. Mire que es algo muy sencillo no hacerlo pero causa controversia y cosas así. O el hecho de vestirse uno bien, la cultura de nosotros es una cultura que después del narcotráfico la mujer se degradó una cosa terrible, pueden verse lindas sin necesidad de mostrar, es algo muy sencillo, es algo muy pequeño pero cuesta. Tomar trago, tomar no está mal si no te vas a emborrachar, eso obviamente, pero en ciertas circunstancias no es tan bueno, son cosas muy sencillas.

Daniela nos permite identificar cómo a través de la conversión, los creyentes adquieren hábitos de conducta, los cuales deben ser extendidos a las cosas más comunes y elementales, como

ella señala. Estos hábitos de conducta les permiten convertirse en un testimonio para otras personas, gracias a la coherencia de vida que demuestran en su cotidianidad.

Hervieu-Léger nos muestra también, en su libro *El peregrino y el convertido* (2004), que el convertido es un buscador espiritual. La conversión hace realidad el sueño de la entrada a una vida ordenada, estable, en contraposición de lo que el mundo ofrece. Esa conversión hace que el convertido restablezca su vida, se construya a si mismo según las reglas de la comunidad a la que se ha convertido.

Camilo al respecto señala lo siguiente:

Para mí Lazos es muy importante en mi vida, yo lo que soy, lógicamente se lo debo también a mi familia. Yo le debo demasiado a Lazos de Amor Mariano de lo que soy como ser humano y en mi vida espiritual y yo lo amo con todo mi corazón, yo no me veo en un lugar fuera de Lazos, aquí conocí a Dios. De momento, de la manera como me dieron a Dios es de la manera como yo sé que se puede dar mejor a Dios. Para mí Lazos es la vida, lo amo con todo mi corazón, me identifico con el carisma, me gusta como compartimos la fe.

Camilo expresa el sentimiento de muchos de los misioneros, los cuales encuentran en el carisma particular de la comunidad una motivación para la conversión y para el encuentro con Dios. Lo que les ofrece Lazos de Amor Mariano, sus prácticas particulares, su misión, visión, objetivos, retos y metas, los incentiva a seguir perteneciendo a la comunidad a trabajar por ella y con ella.

De esta manera, se hace necesario volver a la cuarta dimensión de la conversión que propone Introvigne, la cual pretende analizar el sistema de creencias de partida de la persona que se convierte. Como se señaló antes, la conversión que se da en Lazos de Amor Mariano apunta a católicos que se han alejado de su fe, o que quieren renovar su fe, que desean tener un encuentro personal con Dios, sanar alguna herida, pecado, odio, miedo o resentimiento. Es en cierto modo una renovación dentro del catolicismo con las particularidades que Lazos de Amor Mariano le imprime.

Todas las teorías sobre la conversión que hemos revisado nos hablan en términos generales de los tipos de conversión que existen, de las diferentes motivaciones que tienen las personas para convertirse y de que la conversión implica un cambio de vida. Estas teorías apuntan a explicar las conversiones que se dan cuando por ejemplo una persona cambia de religión o cuando un ateo o agnóstico empiezan a creer en algo. Está claro que estas teorías ponen de manifiesto el problema de la conversión religiosa, pero olvidan mencionar la conversión que se da dentro del mismo sistema religioso al que pertenece el convertido, tal como lo señala Introvigne.

De esta manera la conversión que se da dentro de Lazos de Amor Mariano y en general dentro del catolicismo, cuando esta conversión apunta a la conversión de los ya pertenecientes a la Iglesia Católica por medio del bautismo pero que por alguna razón se han alejado o distanciado de su fe, es en alguna medida diferente. Pero no es sólo diferente porque la conversión que experimentan las personas se da dentro de su mismo sistema de creencias, sino, y este es un punto vital en la investigación, porque la conversión que se da dentro de Lazos de Amor Mariano es un proceso que dura toda la vida.

Al inicio de este capítulo hablamos un poco de cómo la consagración a la Virgen María marca ese paso especial dentro la conversión, ya que los consagrados se disponen a hacer vida esos compromisos bautismales, pero esa misma consagración los hace conscientes de que es una conversión en la que se puede retroceder o avanzar, es por esta razón que la conversión como ellos lo señalan es de todos los días. Durkheim sostiene que lo sagrado y lo profano son dos mundos en los que se puede mutar fácilmente. Esta diferenciación entre lo sagrado y lo profano no hace imposible que se pueda mudar entre estos dos mundos, por el contrario es esa misma naturaleza dual de lo sagrado y lo profano lo que permite ese paso, esto incluye una gran metamorfosis, pues para vivir en lo sagrado se exhorta al hombre a vivir una vida radicalmente sagrada. Por lo tanto lo sagrado es aquello que el profano no puede tocar impunemente. Es así como no basta un sólo acto de consagración a la Virgen María en la vida de cada individuo, sino que Lazos de Amor Mariano exhorta a las personas a que renueven su consagración por lo menos cada año, esto con la intención de renunciar nuevamente al pecado (lo profano), en el cual se puede caer fácilmente, y volver a la vida de gracia (lo sagrado).

Ese mismo carácter de proceso con el que cuenta la conversión, lo podemos identificar con facilidad en el casi que inacabado proceso de formación con el que cuenta Lazos de Amor Mariano. Ese proceso de formación y la constante participación en las actividades de la comunidad dispone a los misioneros a organizar su vida y su conversión como una actividad diaria, en otras palabras, la conversión se vuelve un estilo de vida religiosamente condicionado.

Así describen dos misioneros la conversión:

Mariana tiene 30 años, trabaja en el comercio y con su estilo particular de narración cuenta cómo los primeros días del primer retiro de conversión al que ella asistió fueron muy aburridos,

para todo tenía un: “ Ay, qué pereza”. Pero también ella cuenta cómo el tercer día del retiro el Señor tocó su corazón y desde ese día la cautivó. Cuando Mariana habla acerca de la conversión, su rostro adquiere una mayor seriedad y expresa lo siguiente: “Podemos tener un proceso de conversión muy firme, muy avanzado, pero nadie, nadie está exento de caer, en cualquier momento con nuestra debilidad humana fallamos y si nosotros estamos siguiendo a seres humanos, ¿qué pasa?, ese proceso de conversión se nos cae. Entonces yo he ido comprendiendo porque es un proceso, la conversión nunca se logra, siempre es un paso, siempre, siempre, siempre.”

Sergio nos dice lo siguiente: “Es que uno no va a decir que él cambió, que uno va a cambiar, la conversión de uno es diaria, así usted lleve todo lo que lleve, la conversión va diaria, porque todos los días tenemos luchas, todos los días.”

Esta no es sólo una particularidad que encontramos dentro de Lazos de Amor Mariano, sino dentro de la Iglesia Católica. Es suficiente con escuchar una reflexión o sermón durante el tiempo de cuaresma para comprobarlo. Los sacerdotes repiten constantemente a los fieles que la conversión es un proceso que dura toda la vida, que aprovechen el tiempo de cuaresma para iniciar ese proceso. Porque la palabra que mejor acompaña a la palabra conversión es proceso.

Además, es conveniente resaltar que si bien un misionero o un consagrado a la Virgen María reconoce que ha tenido cambios positivos en su vida, gracias a lo vivido dentro de Lazos de Amor Mariano, sostener abiertamente que ya está convertido y que no necesita más cambios, será simplemente tomado como un acto de soberbia.

De esta manera constatamos que la conversión que se da en Lazos de Amor Mariano, es en la mayoría de los casos, una conversión que se da dentro del mismo sistema de creencias. Es una conversión que apunta a que las personas reconozcan esa fe que adquirieron en el bautismo.

Asimismo no es una conversión que ocurre en un momento determinado y para siempre, es una conversión en constante construcción.

¿Qué retos implica entonces el hecho de que la conversión en Lazos de Amor Mariano sea un constante proceso y no un momento determinado como ocurre en la mayoría de los sistemas religiosos? ¿El hecho de que la conversión sea un proceso, motiva a las personas a pertenecer a la comunidad o por el contrario las aleja de esta? ¿Se logra la conversión en Lazos de Amor Mariano? ¿Esa situación interminable que tiene la conversión responde a esa misma problemática de la modernidad, que también es inestable, poco clara, en la que se puede mutar?

Son varios los interrogantes que quedan al determinar el tipo de conversión que se da en Lazos de Amor Mariano, algunos trataremos de resolverlos en el siguiente capítulo, otros quedarán sólo plasmados para futuras investigaciones.

CAPÍTULO IV

RADICALISMO Y SOBRENATURALIZACIÓN

En el capítulo anterior desarrollamos el tema de la conversión que se da en Lazos de Amor Mariano. En ese capítulo corroboramos que la conversión que se da allí es un proceso que dura toda la vida y a su vez es un proceso en el que se puede retroceder o avanzar. También identificamos que la consagración a la Virgen María es ese gran pilar que sostiene el inicio del proceso de conversión, animado la mayoría de veces por el retiro espiritual.

Uno de los objetivos de esta investigación ha sido descubrir esas motivaciones que tienen las personas, en este caso los misioneros, para continuar ese proceso de conversión iniciado, ya sea en el retiro de conversión o en la consagración a la Virgen María. También en el capítulo anterior vimos unas de esas motivaciones, las cuales estaban dadas muchas veces por el ideal de cambio de vida que tenían las personas, donde estas querían dejar el alcohol, las drogas, el pecado, el odio, la soledad; y así iniciar una nueva vida.

En este capítulo nos centraremos especialmente en dos de las mayores motivaciones que siguen encontrando los misioneros para continuar su proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano, las cuales son la radicalidad de vida y la búsqueda de la santidad. Estas dos motivaciones tienen una estrecha relación y a su vez se convierten en el pilar para no desfallecer en el proceso de conversión.

Geertz dice que “una religión es:1) Un sistema de símbolos que obra para 2) establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres 3) formulando concepciones de un orden general de existencia y 4) revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que 5) los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único” (2003: 89). Según Geertz podemos establecer que la religión sirve para producir diferentes motivaciones en los hombres. Asimismo él aclara que “una motivación es una tendencia persistente, una inclinación permanente a realizar cierta clase de actos y a experimentar cierta clase de sentimientos en cierta clase de situaciones” (2003, p. 93).

Geertz señala que las motivaciones son tendencias persistentes ¿Pero entonces, qué sigue motivando a las personas a permanecer dentro de Lazos de Amor Mariano y así avanzar en su conversión?

Una de esas primeras motivaciones que encuentran las personas para continuar su proceso de conversión es la ayuda persistente y constante que reciben de los misioneros en su proceso. Sergio lo llama tener *Lazarillos en la conversión*, es decir tener personas que constantemente estén ayudando, apoyando y motivando a las personas para que no caigan nuevamente en el pecado. Esto genera una amistad muy fuerte entre los misioneros y crea comunidad, lo cual es una de las funciones de la religión, según lo señala Durkheim.

Si bien la amistad y el fuerte vínculo que se crea entre los misioneros es una de las principales motivaciones para iniciar el proceso de conversión y para mantenerse en él, sobre todo al inicio del proceso, se hace necesario identificar esas otras motivaciones que encuentran las personas, pues tratándose de un proceso de conversión que tiene principio pero no tiene fin, el

simple vínculo de amistad, como motivación, podría no ser suficiente para esto. Entonces ¿Es la radicalidad del movimiento una de esas fuertes motivaciones?

4.1. RADICALIDAD

Si quisiéramos descubrir una de las mayores críticas que las personas externas a Lazos de Amor Mariano le hacen a este movimiento católico, descubriríamos fácilmente que esta crítica está dirigida a la radicalidad del movimiento, pues es común escuchar comentarios entre algunas personas del municipio de El Santuario: “Es que en Lazos de Amor Mariano son muy radicales” o “En Lazos de Amor Mariano todo es pecado”. Pero lo cierto es que esta es una de las características de la que más se precian los misioneros del movimiento.

La radicalidad de vida que practican los misioneros de Lazos de Amor Mariano, tiene sus bases en el proceso de consagración. Como vimos en el capítulo anterior, en el proceso formativo que se da en la consagración, más directamente en el segundo bloque que trata sobre el *Conocimiento de sí mismo*, las personas se van preparando para vivir esa radicalidad de vida. El conocimiento de sí mismo los prepara para reconocer y enfrentar sus mayores debilidades, en otras palabras, es allí donde empiezan a formar su voluntad. Esta formación de la voluntad tiene que ver con no dejarse dominar por sus pasiones, es vencer ese pecado o debilidad por medio de la voluntad.

La radicalidad que empiezan a vivir los consagrados y misioneros, está directamente relacionada con la conversión, pues como expresan los misioneros en sus testimonios de conversión, para que esa conversión sea duradera y estable tienen que hacer cambios en su vida, algunos muy radicales.

Muchos de esos cambios se relacionan con la pureza y la castidad. Luis dice que una de las razones por las que predomina la juventud en Lazos de Amor Mariano, es la radicalidad en la pureza que el fundador del movimiento, Rodrigo Jaramillo, les inspiró. La pureza para Lazos de Amor Mariano debe vivirse en diversos ámbitos, entre ellos está: La castidad en el noviazgo, donde las relaciones sexuales se reservan únicamente para el matrimonio; la fidelidad en el matrimonio y dentro de este la planificación natural. Decencia a la hora de vestir, a las mujeres se les invita a no usar escotes o minifaldas. Mariana cuenta que uno de los cambios más importantes que tuvo después de entrar a Lazos de Amor Mariano fue su forma de vestir, así se expresa ella: “pero yo a veces me vestía literalmente como una puta, verdaderamente, ¿por qué?, porque uno se vestía para llamar la atención, para mendigar amor”.

Mary Douglas, nuevamente al referirse al tema de la pureza señala que “Nadie sabe cuán viejas pueden ser las ideas de pureza e impureza en una cultura iletrada, a sus miembros deben parecerles eternas e inmutables, pero existen razones suficientes para creer que estas ideas son sensibles al cambio. El mismo impulso que las hace nacer con vistas a imponer un orden, permite suponer que está continuamente modificándolas o enriqueciéndolas” (1973, p. 17-18).

Aunque Douglas se refiere especialmente a las culturas iletradas, lo que ella sostiene sobre la pureza es muy ilustrativo para nuestro grupo de estudio. La pureza hace parte de las reglas y principios de Lazos de Amor Mariano y esta a su vez hace parte de la radicalidad de vida que se les invita a vivir a los misioneros, pero en Lazos de Amor Mariano encontramos una reconstrucción de esa pureza. Las normas propias de la comunidad, las ya señaladas y las que mostraremos más adelante, permiten identificar lo que señala Douglas, que el impulso de imponer un orden hace que esas reglas sobre la pureza se estén modificando continuamente.

Para que la pureza sea efectiva, dentro de la comunidad existen diversas reglas, una de ellas es que los hombres y las mujeres deben sentarse por separado en algunas de las actividades que realiza la comunidad, como el retiro de conversión, las consagraciones, los cenáculos de oración y los grupos de oración. Otra regla consiste en que sólo después de llevar un año dentro de la comunidad dos personas pueden iniciar un noviazgo. La finalidad de esto, tal como lo explica uno de los misioneros, es que las personas conociendo el reglamento, no se van a preocupar por conseguir novio o novia y de esta manera se van a dedicar a orar y a enamorarse más de Dios. “Ya cuando tengan un poco purificado su corazón en ese sentido [la pureza], van a ver que la base y fundamento de su noviazgo, cuando este se dé, va a ser Dios, entonces va a ser más fácil la virtud de la pureza.” Expresa Luis.

Douglas, al respecto, señala nuevamente lo siguiente:

Se introducen las leyes de la naturaleza para dar su sanción al código moral: tal género de enfermedad lo causa el adulterio, tal otro el incesto; tal desastre meteorológico es efecto de la deslealtad política, tal otro es efecto de la impiedad. El universo entero se encuentra sometido a los intentos que hacen los hombres para obligarse los unos a los otros a un buen comportamiento cívico. Así nos encontramos con que ciertos valores morales se sostienen, y ciertas reglas sociales se definen, gracias a las creencias en el contagio peligroso, como cuando la mirada o el contacto de un adúltero se consideran capaces de atraer la enfermedad sobre sus vecinos o sobre sus hijos. (1973, p. 15 -16)

De esta manera podríamos decir que la pureza genera en los misioneros un código de comportamiento, pues el hecho de vivir en impureza puede traer para ellos diversos males y dificultades, que como ellos mismos expresan son consecuencia del pecado.

La radicalidad del movimiento no sólo se ve reflejada en la virtud de la pureza que deben vivir los misioneros, sino también en sus diversas prácticas cotidianas, algunas de ellas explicadas en capítulos anteriores, como las prácticas del misionero, la participación continua en las diferentes actividades del movimiento y la formación de la voluntad, que incluye muchas veces hacer pequeños sacrificios, como ayunos, o dejar de hacer algo que les gusta, por ejemplo ver una novela. Estos pequeños actos como los llaman ellos, forman su voluntad y los prepara para la santidad, tema que desarrollaremos más adelante.

Así pues, vamos comprobando que la radicalidad de vida es una de las bases de Lazos de Amor Mariano; es, en otras palabras, el estilo de vida que motiva a las personas a pertenecer al movimiento. Como se señaló más atrás, Geertz habla de que las motivaciones son tendencias persistentes, y la radicalidad que se expresa en Lazos de Amor Mariano busca precisamente, por medio de la formación de la voluntad, generar en los misioneros estabilidad, seguridad y confianza. ¿Pero, cómo logra todo esto un movimiento religioso como Lazos de Amor Mariano, en una época donde las personas desprecian las reglas, buscan la libertad sexual y predomina el relativismo?

Camilo dice que “tal vez esa gran acogida que ha tenido Lazos de Amor Mariano se debe a que es un carisma que se necesitaba hoy, ya que estamos en un mundo con relativismo moral. Con el mundo hay que ser muy radicales, entonces yo no lo atribuiría el crecimiento de nuestra comunidad, tanto a una capacidad humana, sino a que el Señor quiere que nuestro movimiento crezca.” Hervieu-Léger y Davie Grace señalan al respecto que:

De diferentes maneras, se puede decir que los movimientos de renovación de lo religioso son entonces analizadores de la Modernidad occidental. Éstos son primeramente así porque la protesta socio-religiosa, implícita o explícita, del que son portadores constituye, de lleno, un factor revelador de las tendencias de la Modernidad en sí misma. Esta dimensión impugnadora está presente de manera radical y a veces exclusiva en algunos grupos “totalizadores” que proponen a sus miembros un ordenamiento global de su vida bajo el control de un gurú, de un maestro o de un pastor, cuya autoridad se impone de manera absoluta a la comunidad que rige. (2005, p. 237)

Lo expresado por Hervieu-Léger y Davie Grace es precisamente lo que descubrimos en Lazos de Amor Mariano. Desde las diversas conferencias o charlas que se imparten en el retiro de conversión, hasta los temas que se tratan en los grupos de oración y otros espacios, se está constantemente analizando críticamente la modernidad. En ellos se tratan temas actuales y también polémicos, hay formación en torno a estos para que las personas sepan dar respuesta. Temas como el aborto, la unión entre parejas del mismo sexo, el consumo de drogas etcétera, se convierten en esos temas fundamentales para analizar y explicar. ¿Es entonces la radicalidad la respuesta más clara a esa relatividad que aparentemente avanza en el mundo?

4.2. FUNDAMENTALISMO

El término fundamentalismo, como señala Henry Munson, ha sido utilizado muchas veces como un término peyorativo. Uno u otro bando se valen de él para desprestigiar al bando contrario.

Lo cierto de este término, según señala el autor, es que se utilizó por primera vez en el año de 1920 para referirse a conservadores evangélicos militantes dispuestos a hacer batalla real por los fundamentos del cristianismo (2005, p. 342).

Marty y Appleby dicen que el fundamentalismo ha aparecido como una tendencia, dentro de las comunidades y movimientos religiosos. Este fundamentalismo se manifiesta como estrategia, o conjunto de estrategias, por medio de las cuales los creyentes intentan preservar su identidad distintiva como pueblo o grupo. Sentir que esta identidad está en riesgo en la época contemporánea, los fortifican a hacer una recuperación selectiva de doctrinas, creencias, y a recuperar las prácticas de un pasado sagrado. Estos "fundamentos" recuperados se refinan, modifican y sirven como un baluarte contra la invasión de extraños que amenazan con atraer a los creyentes a un ambiente cultural sincrético o irreligioso (1991, p. 835).

Marty y Appleby señalan varias de las características del fundamentalismo, entre las más importantes están la preservación de la tradición y la identidad. Movimientos religiosos como Lazos de Amor Mariano hacen una fuerte referencia a los fundamentos del cristianismo y la manera como estos se pueden preservar a través de la radicalidad. Ellos expresan que son radicales porque el cristianismo es radical. Sergio nos dice que la mayor crítica que ellos reciben es que son muy exagerados, “porque el carisma de la comunidad es que nosotros intentamos ser radicales, católicos pero radicales, tratar de seguir la palabra de Dios como es.”

¿Pero por qué esa referencia al pasado y a la tradición? ¿Qué hay allí que se convierte en una referencia tan actual? Giddens, dice que la tradición

Es una orientación hacia el pasado, de tal modo que el pasado tiene una poderosa influencia [...] o se le otorga una poderosa influencia sobre el presente. Sin embargo, está claro, al menos en cierto sentido, que la tradición también se refiere al futuro, puesto que las prácticas establecidas se utilizan como modo de organizar el tiempo futuro. El futuro se configura sin la necesidad de delimitarlo como un territorio separado. La repetición, de un modo que es necesario examinar, trata de hacer regresar el futuro al pasado, al tiempo que también recurre al pasado para reconstruir el futuro. (Giddens, 2001, p. 83)

Giddens también señala que

Hay algo en la noción de tradición que presupone permanencia; si es tradicional una creencia o una práctica tiene una integridad o continuidad que resiste los embates del cambio. Las tradiciones tienen un carácter orgánico: se desarrollan y maduran. O se debilitan y ‘mueren’. La integridad o autenticidad de una tradición, por consiguiente, es más importante a la hora de definirla como tradición que el tiempo que perdura. (Giddens, 2001, p. 83)

Así, la tradición da estabilidad, genera cohesión y se convierte en un instrumento para dar validez a las creencias del grupo que la tiene como referente. De esta manera, la tradición que defienden los grupos fundamentalistas se convierte en alguna medida en una respuesta a la modernidad, aunque como señala Henry Mounson, esta no es, como muchos lo ven, la única característica del fundamentalismo.

Luca Ozzano, destacando también el trabajo elaborado por Marty y Appleby sobre el fundamentalismo, señala otra serie de características propias de este para comprenderlo mejor. El autor señala que estos grupos religiosos se preocupan por el papel que juega la religión en la sociedad. Seleccionan y remodelan aspectos de la tradición rechazando el relativismo, el pluralismo y el secularismo. También en estos grupos se manifiesta el maniqueísmo moral, es decir que expresan que el mundo fuera del grupo es pecador, está contaminado y condenado y dentro del grupo hay un remanente puro y redimido. Comparten una creencia en la inerrancia de los textos sagrados o de las cosas sagradas. En su opinión, la historia tiene una culminación, por eso es común que usen expresiones como: "cuando el bien triunfe sobre el mal"; o "el final de los tiempos" y como esto estará precedido por pruebas y tribulaciones. Las personas se sienten "elegidas" o llamadas divinamente a pertenecer al grupo. Tienen la idea de que hay una separación entre los fieles y los pecadores. Cuentan con una organización autoritaria. Y por último hay, entre los grupos fundamentalistas, diversos requisitos de comportamiento, por ejemplo el tiempo, espacio y las actividades del miembro son recurso del grupo, no individuales, además con el fin de crear una dimensión afectiva tienen, por ejemplo, música distintiva, reglas para beber, para vestirse y para la sexualidad (Ozzano, 2009, p. 128 -129).

Es importante aclarar que estas características son generales, que pueden aplicarse o no a los grupos fundamentalistas, no todos cumplen con ellas ni son las únicas características que existen para definir estos grupos, pero sirven para ilustrar lo que pasa en ellos. También, como ya se señaló, es significativo entender el término fundamentalista como un término académico que se usa para definir los grupos religiosos que están en búsqueda de los fundamentos de sus creencias, de preservarlos y que para esto establecen una serie de reglas y de acciones que no necesariamente están relacionadas con la violencia.

¿Pero, encontramos algunas de estas características en Lazos de Amor Mariano?
¿Podríamos decir que Lazos de Amor Mariano es un grupo fundamentalista?

Los diferentes testimonios de los misioneros de Lazos de Amor Mariano y las actividades realizadas por estos nos dan pistas para entender a qué se refiere esa radicalidad de vida y si existe o no relación entre esta y el fundamentalismo.

Luis nos dice que “hay algo muy hermoso donde dice: mil justos caen a mi izquierda y 10 mil a mi derecha, pero yo confío más en ti mi poderosa y más que poderosa madre, tenme que no caiga; conserva mis bienes, que no me saqueen; protege en mí la vida divina. ¡Defiende a quien a ti se ha consagrado!”. Esta oración hace alusión al salmo 91 y forma parte de las oraciones del consagrado, donde las personas piden esa protección especial para sus vidas. Como observamos hay una referencia a ser librados del peligro, del mal y a su vez en la oración se pide una defensa especial para los consagrados. Esto se convierte en una motivación especial para los misioneros, pues ese sentirse amados, librados del mal de una forma particular, los fortalece para continuar ese proceso de conversión.

Como ya hemos observado a largo de la investigación, en Lazos de Amor Mariano hay una fuerte referencia a la radicalidad de vida. Esta vez Mariana nos cuenta cómo se vive esa radicalidad dentro de la comunidad: “No es la comunidad, ni la consagración, sino que son las mismas sagradas escrituras y el catecismo que le enseñan a uno a ser un buen cristiano, no es porque X o Y comunidad colocó ciertas reglas, no, yo decía sí Señor es verdad si yo quiero tener una coherencia de vida yo tengo que comenzar a dejar ciertas cosas, ciertos vicios, ciertos hábitos y eso se da gracias a la oración.” Mariana habla de que ese fundamento de vida se encuentra en las escrituras y en el Catecismo de la Iglesia Católica. Urrea y Castrillón, hablando del fundamentalismo

cristiano nos dicen que “el mensaje cristiano remodela y recrea ideales que tienen profundo impacto sobre la vida cotidiana del creyente, ofreciendo respuestas efectivas a los desafíos de la identidad y moralidad de un mundo cada vez más complejo” (2000, p. 80). Con esto podemos dar cuenta de cómo el mensaje cristiano se reactualiza, llegando a la vida personal de los creyentes, a esas cosas que en su vida cotidiana los afectan, haciendo de esta manera que las personas adquieran un compromiso personal, que en últimas se convierte en una motivación para sus vidas.

Mariana también nos relata un poco de ese compromiso personal que se adquiere con la comunidad y como a través de este van fortaleciendo la voluntad:

Realmente hay días que uno no quiere [ir al grupo o participar de las actividades de la comunidad] pero es muy bonito porque el ser humano tiene que fortalecer también en la vida espiritual lo que se llama la voluntad, porque la vida espiritual no es de sentimientos, es de voluntad, es que Dios mío de negarme y decir: Señor, hoy no quiero ir, [no se quiere participar de las actividades de la comunidad] para ese no hay que decir un sí [es decir participar de las actividades de la comunidad con más entusiasmo] o a ese sí hay que decirle un no, ¿cómo así? Yo le quiero dar mucho gusto al cuerpo, le voy a decir no, entonces me voy a levantar y me voy para el grupo de oración y voy a ver que sí [...] Nosotros no nos mortificamos como los grandes santos que se azotaban, no, que no comían, no, las mortificaciones son de cosas pequeñas, uno bañarse con agua fría, quedarse en una eucaristía de pie, guardar silencio y eso es lo que verdaderamente me ayuda.

De esta manera los misioneros van adquiriendo un compromiso de vida que trasciende a las cosas más “simples” y “pequeñas”, la radicalidad de vida se empieza a experimentar en lo más cotidiano y se convierte en un estilo de vida.

Mariana también nos relata la importancia de la tradición religiosa en Lazos de Amor Mariano:

Nosotros en lo que más nos tratamos de formar es en doctrina, que es muy importante, porque usted en un retiro, en una consejería, o sea un ateo te va a preguntar ciertas cosas, un hermanito que se fue de la Iglesia va a comenzar, venga, ¿cómo así, Jesús no existe, dónde fundó la Iglesia? Entonces nosotros tenemos que tener argumentos, obvio, lo principal es el amor, cierto, pero como dice San Juan Pablo II , "razón y fe deben ir muy ligados", entonces nosotros tenemos amor y formación, porque puede ir un señor que necesita amor de Dios, pero puede ir alguien que verdaderamente necesita que uno le diga citas bíblicas, que le argumente con el Catecismo de la Iglesia Católica, con el Concilio Vaticano Segundo, con el magisterio de la Iglesia.

Esto que relata la misionera nos da cuenta de cómo la formación en Lazos de Amor Mariano es esencial, poder dar razón de la fe, de sus prácticas particulares es muy importante. Además, como observamos, esta formación está cimentada en la tradición misma de la Iglesia y en el estudio de los documentos oficiales de esta. Esto les da cierta autoridad como comunidad.

Estas son algunas de las características propias de los grupos fundamentalistas que encontramos en Lazos de Amor Mariano; algunas de ellas ya han sido analizadas en capítulos anteriores, como el fuerte vínculo de amistad que se crea entre los misioneros, el hecho de sentirse elegidos como un grupo aparte y llamados a pertenecer al grupo, además del compromiso personal

que se adquiere dentro de la comunidad. Los grupos fundamentalistas tienen como objetivo dar un sentido de vida a las personas y para lograrlo se basan en la tradición religiosa, tratando de esta manera dar respuesta a los retos que trae consigo la modernidad.

Los individuos modernos experimentan, por decirlo así, una crisis de sentido, es por esta razón que necesitan ciertas reglas y parámetros para regir y orientar sus vidas. Este hecho genera cierta tensión en el individuo, llevándolo, como ya hemos visto, a realizar ciertos sacrificios y prácticas que incluyen un fuerte compromiso personal. Así la radicalidad se convierte en una fuerte motivación para continuar el proceso de conversión iniciado, sin la radicalidad esa conversión se vería predispuesta a ser afectada por un sinnúmero de factores que la debilitarían y acabarían.

Berger y Luckmann dicen lo siguiente al respecto:

El factor más importante en la generación de crisis de sentido en la sociedad y en la vida de los individuos tal vez no sea el secularismo supuestamente moderno, sino el pluralismo moderno. La modernidad entraña un aumento cuantitativo y cualitativo de la pluralización. Las causas estructurales de este hecho son ampliamente conocidas: el crecimiento demográfico, la migración y, como fenómeno asociado, la urbanización; la pluralización, en el sentido físico y demográfico; la economía de mercado y la industrialización que agrupan al azar a personas de los tipos más disímiles y las obligan a interrelacionarse en forma razonablemente pacífica; el imperio del derecho y la democracia, que proporcionan garantías institucionales para esta coexistencia pacífica.

(1967, p. 74)

Asimismo estos dos autores plantean que los valores del pluralismo moderno pueden tener efectos útiles:

por cuanto fomentan la coexistencia pacífica entre diferentes formas de vida y sistemas de valores. Aun así, no sirven para contrarrestar en forma directa la propagación de las crisis de sentido. Dichos valores le dicen al individuo cómo comportarse frente a otras personas y otros grupos que tienen distintas visiones de la vida. Sin embargo, no nos dicen cómo deberíamos conducir nuestra vida cuando comienza a temblar el carácter incuestionado del orden tradicional. (1967, p. 62)

Podríamos decir entonces que la religión es una de las cosas que le devuelve el sentido al individuo. Esa crisis de sentido que como señalan Berger y Luckmann está dada por el pluralismo antes que por el secularismo y que para el caso de Lazos de Amor Mariano se expresa la mayoría de veces en el sentimiento de culpa que experimentan las personas a causa del pecado, a la soledad, al fracaso, es posible contrarrestarla con el radicalismo de vida, en otras palabras, con el fundamentalismo. Así el fundamentalismo, en mi opinión, se convierte en la opción más factible que tienen las personas para frenar esa crisis de sentido. Esa opción de vida radical que toman los individuos, que se muestra como difícil de seguir, llena de sacrificios, abnegaciones, es en últimas la opción más fácil, pues el fundamentalismo ofrece respuestas claras y contundentes, le da sentido al individuo a través de sus prácticas, le da seguridad en un mundo en el que nada es seguro, le ofrece patrones de actuación.

Por otro lado el fundamentalismo le empieza a proporcionar identidad al individuo, una identidad clara que la modernidad no está dispuesta a ofrecer. El hecho de sentirse perteneciente a

un grupo, de reconocer en otras personas sus mismos valores, metas y sacrificios motiva a las personas constantemente, los hace sentirse únicos y llamados a pertenecer allí.

Henry Munson dice que

La religión sirve como un distintivo de identidad y, sobre todo, de identidad nacional, incluso en ausencia de la creencia. Hay movimientos en los que la religión sirve principalmente como un marcador nacional, pero que, sin embargo, tienen una clara dimensión fundamentalista, así, algunos de sus partidarios más prominentes insisten en la estricta escritura sagrada y un código moral basado ostensiblemente en él. (2005, p. 341)

Aunque Munson se refiere particularmente a los grupos fundamentalistas en la esfera política y nacionalista, el autor deja entrever cómo esa referencia a los valores y al código moral que promulgan estos grupos se convierte en una gran fuente de identidad. Este hecho nos remite un poco a lo ya expuesto, donde vimos cómo en *Lazos de Amor Mariano* hay una fuerte referencia a lo moralmente aceptable. Aunque no es el tema de nuestro interés, es importante resaltar la movilización política que tienen estos grupos, por ejemplo en época de elecciones, donde temas como el aborto, la adopción por parte de parejas del mismo sexo, etcétera, se convierte no sólo en un tema político sino también religioso.

Los grupos fundamentalistas empiezan a desempeñar un papel importante en esa coyuntura política, sus votos y la defensa de los valores que promueven son mucho más importantes de lo que se piensa. De esta manera los grupos fundamentalistas empiezan a ofrecer identidad a las personas, les dan voz y voto, los lanzan a la esfera pública.

Charles Taylor, al respecto, dice que en la actualidad

Muchos jóvenes son llevados al extremismo político, algunas veces en condiciones verdaderamente terribles, pero también por la necesidad de dar significado a sus vidas. Y puesto que el sinsentido va frecuentemente acompañado por el sentido de culpa, en ocasiones responde a una ideología de polarización en la cual se recupera el sentido de dirección al mismo tiempo que el sentido de pureza, al aliarse en implacable oposición a la fuerza de las tinieblas. Cuanto más implacable, incluso violenta, sea la oposición, más se representará la polaridad como absoluta, y más grande será el sentido de separación del mal, de ahí la pureza. (2006, p. 697)

Esta identidad, tal como la señala Taylor, nos da cuenta de esa tensión que se crea en el individuo que trata de darle sentido a su vida. Esa identidad está acompañada muchas veces de una respuesta totalmente opuesta a lo que hacía; además de que le proporciona al individuo una orientación clara para su existencia.

Así los grupos fundamentalistas crean un escenario de bienestar para las personas, las dota de algo de lo que carecían totalmente, les da identidad, respuestas contundentes a sus sufrimientos o problemas, las pone en el escenario político como actores que pueden decidir. Es así como en Lazos de Amor Mariano esa radicalidad es una motivación vigorosa y persistente; probablemente sin esa radicalidad pocos persistirían en la comunidad.

Ahora se hace necesario analizar otra de las motivaciones que tienen los misioneros para continuar su proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano. Es una motivación que va unida a la radicalidad de vida: la santidad.

4.3. SOBRENATURALIZAR PARA SER SANTOS

Con el tema de la santidad llegamos al fin al que aspiran todos los misioneros de Lazos de Amor Mariano, ser santos, pues como ya se señaló, un misionero es una persona que desea ser santa. ¿Pero cómo logran los misioneros esa santidad? ¿Para qué ser santos y por qué esto los motiva?

André Vauchez dice que el santo “es un hombre mediante el que se establece un contacto entre cielo y tierra” (1995, p. 327). El autor muestra cómo la figura del santo ha cambiado a lo largo de la historia. En algún tiempo la santidad estuvo reservada para personajes con vidas ascéticas, en otro para hombres de vida monástica y en otros hasta para los reyes y monarcas. Según cuenta el autor, al santo siempre se le ha asociado con una vida de oración, sacrificio y negación.

Si bien la Iglesia Católica en la actualidad ha establecido diferentes parámetros y procesos para declarar a una persona santa, esta ya no es una categoría reservada para pocos sino una obligación de todo cristiano. Es decir que como han venido repitiendo los últimos papas - Juan Pablo II, Benedicto XVI y Francisco - todos los cristianos están llamados a ser santos.

Así la santidad queda al alcance de todos. Este tipo de santidad la podríamos llamar *santidad anónima*, pues es una santidad que, si bien incluye una gran exigencia de vida, no tiene como objetivo principal el adquirir un reconocimiento en el santoral católico o algún tipo de veneración o culto. Es más bien el ideal de alcanzar el cielo que sólo se logra llevando una vida virtuosa. ¿Pero entonces en qué consiste llevar esa vida santa en Lazos de Amor Mariano?

Podríamos decir sin temor a equivocarnos que la santidad para Lazos de Amor Mariano se logra *sobrenaturalizando* las cosas. En este punto se hace necesario hacer la distinción entre lo sobrenatural y la *sobrenaturalización*, que se convierte en cierta medida en una reapropiación del término sobrenatural por parte de Lazos de Amor Mariano, pero que no tiene que ver necesariamente con el concepto de lo sobrenatural utilizado en la academia.

Lo sobrenatural se ha asociado constantemente con fenómenos que no se pueden explicar científicamente, por esta razón se le ha relacionado también con lo mágico. La ciencia y con ella la idea de progreso empezó a ofrecerle al hombre moderno una serie de explicaciones a eso que se hacía incomprendible, relegando lo sobrenatural al campo religioso o mágico. Aspren señala que el misterio puede, en principio, ser explicado; como resultado, la "magia" pierde su plausibilidad y se sustituye por una conducta ética, por un lado, y por el dominio tecnológico del otro. La evidencia sugiere que ni la magia ni lo sobrenatural se fueron, sin embargo; la mentalidad desencantada llevó a una serie de nuevas formas de negociar lo sobrenatural. Especialmente con referencia a las ciencias modernas hemos visto tres tendencias principales: La primera es que lo sobrenatural se vuelve totalmente trascendente, es decir retirado del mundo; la segunda que lo sobrenatural se naturaliza y se incrusta en explicaciones naturales; y la tercera es que lo sobrenatural se mezcla en el reino de lo anómalo y se le asocia con un subconjunto de "eventos extraños" (Aspren, 2016, p. 41).

Esta explicación que da Aspren nos da cuenta de esa transición que ha tenido lo sobrenatural. Es importante rescatar de ella el hecho de que lo sobrenatural no haya desaparecido como consecuencia de las explicaciones que la ciencia ofrece para ello. Es más, podríamos decir

que el desencanto que ha experimentado el hombre moderno lo ha llevado muchas veces a creer nuevamente en lo sobrenatural.

Rápidamente lo sobrenatural queda definido de esa manera. Dentro de Lazos de Amor Mariano encontramos diversas referencias a lo sobrenatural, por ejemplo cuando se habla de la existencia del demonio y de la acción que tiene este en los seres humanos, o las constantes referencias que se hacen en el retiro de conversión a la presencia de demonios o seres que quieren interferir en el proceso del retiro. La sobrenaturalización tal como la exponen los misioneros de Lazos de Amor Mariano, nos habla sin embargo de otra cosa muy diferente, se trata de hacer de cada cosa, de cada pequeño acto una ofrenda para Dios. Así, la *sobrenaturalización* en Lazos de Amor Mariano no es más que sacralización.

Mircea Eliade en su libro *Lo sagrado y lo profano* (1981), desarrolla ampliamente el tema de la sacralización, señalando que

El deseo del hombre religioso de vivir en lo *sagrado* equivale, de hecho, a su afán de situarse en la realidad objetiva, de no dejarse paralizar por la realidad sin fin de las experiencias puramente subjetivas, de vivir en un mundo real y eficiente y no en una ilusión. Tal comportamiento se verifica en todos los planos de su existencia, pero se evidencia sobre todo en el deseo del hombre religioso de moverse en un mundo santificado, es decir, en un espacio sagrado. (1981, p. 19 - 20)

Eliade también sostiene lo siguiente:

La experiencia del espacio sagrado hace posible la «fundación del mundo»: allí donde lo sagrado se manifiesta en el espacio, *lo real se desvela*, el mundo viene a la existencia. Pero la irrupción de lo sagrado no se limita a proyectar un punto fijo en medio de la fluidez amorfa del espacio profano, un «Centro» en el «Caos»; efectúa también una ruptura de nivel, abre una comunicación entre los niveles cósmicos (la Tierra y el Cielo) y hace posible el tránsito, de orden ontológico, de un modo de ser a otro. Y es una ruptura semejante en la heterogeneidad del espacio profano lo que crea el «Centro» por donde se puede entrar en comunicación con lo «trascendente»; lo que, por consiguiente, funda el «Mundo», al hacer posible el centro, la *orientatio*. La manifestación de lo sagrado en el espacio tiene, a consecuencia de ello, una valencia cosmológica: toda hierofanía espacial o toda consagración de un espacio equivale a una «cosmogonía». [...] *El Mundo se deja captar en tanto que mundo, en tanto que Cosmos, en la medida en que se revela como mundo sagrado.* (1981, p. 41)

De esta manera lo sagrado le proporciona al hombre religioso cierta orientación, a la vez que lo hace desear el mundo de los dioses. Lo sagrado en Lazos de Amor Mariano se experimenta de diversas maneras y una de ellas es sobrenaturalizando las cosas. Daniela y Luis, ilustran un poco en qué consiste esto. Daniela señala lo siguiente: “Nosotros tratamos que de lo natural se haga algo sobrenatural y vivir la consagración es eso, yo hago algo tan pequeño como es barrer, limpiar o trabajar en un local y eso trasciende, eso no es algo que se queda ahí, eso me santifica.”

Luis, por su lado, señala cómo a través de diversas actividades que realizan en la comunidad logran hacer realidad esa sobrenaturalización.

Un día hicimos una actividad muy sencilla, con una zanahoria. Cada uno viendo esa zanahoria meditaba y pensaba en Dios y salían meditaciones increíbles, ¿por qué? Porque nosotros tratamos de trabajarle a algo que llamamos la vida interior, ¿Qué es la vida interior? Es que en todo vea a Dios, sin volverme exagerado, me hago entender. Es darme cuenta que él pensó en el sabor de esto [la zanahoria] para darme gusto a mí. O a veces, por ejemplo, podemos ver una película secular, normal, una vez nos vimos una película muy buena que se llama *The Avengers* y la sobrenaturalizamos, la vimos desde el campo espiritual y fue algo de locos, fue algo muy bonito, entonces nosotros siempre tendemos a mirar mucho las cosas sobrenaturales, no nos quedamos con una perspectiva de lo natural y lo visible, porque también hay que tener en cuenta que estamos rodeados de un mundo sobrenatural el cual desconocemos.

Luis y Daniela nos muestran cómo se construye esa sobrenaturalización y hablan de un nuevo concepto, *La vida interior*. Esta vida interior lleva a la sobrenaturalización, que es ver en todo la obra de Dios. Esto podría hablarnos un poco de ese renacer religioso que vemos en la actualidad, pues la sobrenaturalización plantea la omnipresencia de Dios en todo lo humano, contrario a lo que dispone el proceso de secularización que pretende sacar a Dios de la vida pública de los individuos. Así que la vida interior no es más que hacer pública la existencia de Dios. Eliade, al respecto sostiene lo siguiente:

El hombre religioso no puede vivir sino en un mundo sagrado, porque sólo un mundo así participa del ser, *existe realmente*. Esta necesidad religiosa expresa una

inextinguible sed ontológica. El hombre religioso está sediento de ser, el terror ante el «Caos» que rodea su mundo habitado corresponde a su terror ante la nada. El espacio desconocido que se extiende más allá de su «mundo», espacio no-cosmizado, puesto que no está consagrado, simple extensión amorfa donde todavía no se ha proyectado orientación alguna ni se ha deducido estructura alguna, este espacio profano representa para el hombre religioso el no-ser absoluto. Si, por desgracia, se pierde en él, se siente vaciado de su sustancia «óptica», como si se disolviera en el Caos, y termina por extinguirse. (1981, p. 41)

Tanto lo expresado por los misioneros en cuanto a la sobrenaturalización y lo que expone Eliade, nos muestran cómo la sacralización da sentido a la existencia de los individuos. Esa sacralización permite que los sujetos creyentes organicen su vida en torno a lo sagrado, pues casi que todo lo creado es susceptible de ser sacralizado, pues según Eliade “la profunda nostalgia del hombre religioso es la de habitar en un «mundo divino», la de tener una casa semejante a la «casa de los dioses», tal como se ha configurado más tarde en los templos y santuarios. En suma, esta nostalgia religiosa expresa *el deseo de vivir en un Cosmos puro y santo, tal como era al principio, cuando estaba saliendo de las manos del Creador*” (1981, p. 42). Así, la sacralización, expresada en Lazos de Amor Mariano como *sobrenaturalización*, saca al hombre del caos que produce la existencia, ese deseo de asemejarse a Dios, los dota de sentido.

Como también dijimos, esa sobrenaturalización lleva a la santidad. Luis nos clarifica un poco esa relación que existe entre estos dos conceptos:

Para ser santos no hay que hacer cosas extraordinarias, no se puede tener un concepto desfigurado o caricaturizado como hoy en día la sociedad lo tiene, que el santo tiene que hacer cantidad de cosas, no, la santidad es muy diferente, la santidad simplemente es vivir coherentemente lo que yo practico de mi fe en Cristo y lógicamente basado en el evangelio, de un modo feliz, cotidiano. Cada quien en sus deberes de estado como padre de familia, como trabajador, como estudiante, religioso, religiosa, ahí puede encontrar la santidad de una forma muy sencilla, pero siempre unido al amor de Dios, pues la santidad consiste en hacer de lo ordinario algo extraordinario.

Luis declara que la santidad consiste en hacer de lo ordinario algo extraordinario, pero también señala cómo esa santidad debe estar fundamentada en la fe y en el evangelio, además él también nos muestra cómo gracias a esa sobrenaturalización, que hacen de su cotidianidad, logran ayudar en el proceso de conversión de muchas personas. Así se expresa él:

Si nosotros en este momento ofrecemos el estar sentados acá conversando y lo ofrecemos por la salvación de un alma, le aseguro que el Señor en su infinita misericordia puede salvar una o las almas que él quiera, y nosotros no nos damos cuenta y eso es hacer apostolado, eso es evangelizar porque el apostolado qué es, es ayudar almas y muchas veces nosotros confundimos el apostolado con el activismo, pero no. Decir Señor, te ofrezco estar acá escribiendo, estar acá sentado, estar acá charlando, compartiendo, escuchando, por la conversión de las almas, muchas almas se pueden convertir, usted se imagina, y que cuando lleguemos al cielo el Señor nos diga, vean todas las almitas que salvaron en esos momentos que no se daban cuenta, lo ofrecían y lo llevaban a mi corazón.

De esta manera la sobrenaturalización también trae recompensas para el creyente, ese ofrecimiento de cumplir todo con amor, paciencia y abnegación, traerá como consecuencia el reconocimiento por parte de Dios. Weber al respecto señala que “la mayor parte de las veces en pura forma racional comercial: se lleva cuenta de los servicios al dios y se espera la reciprocidad” (Weber, 2002, p. 344). ¿Entonces será esta también una motivación que encuentran los misioneros para continuar en el proceso de conversión, o esa idea de recibir alguna recompensa por parte de Dios no es más que alcanzar la santidad como ya hemos señalado?

Tanto lo que expresa Daniela como lo que expresa Luis permite identificar las características más generales de la sobrenaturalización. Ellos ponen de manifiesto cómo la santidad se logra haciendo de las cosas cotidianas algo agradable a Dios. Weber, nuevamente, nos ayuda a entender la relación entre la santidad y la salvación.

La nostalgia por la salvación, sea cual fuere su forma, tiene interés especial para nosotros en cuanto trae consigo consecuencias *prácticas para la conducta* en la vida. Alcanza del modo más fuerte esta orientación positiva, secular, gracias a la creación de un "modo de vida" determinado de una forma específicamente religiosa por medio de un sentido o fin central; surgiendo, por motivos religiosos, una sistematización de la vida práctica orientada por valores unitarios. La meta y el sentido de este modo de llevar la vida pueden estar dirigidos puramente al más allá o también, por lo menos en parte, a este mundo. [...] La esperanza de salvación tiene las más amplias consecuencias para el estilo de vida cuando la salvación proyecta ya de antemano en este mundo su sombra o transcurre como acontecimiento *interior* dentro de este mundo. Por consiguiente, cuando vale como "santificación" o la provoca o la tiene

como condición previa. El proceso de la santificación puede aparecer entonces como un proceso paulatino de purificación o como un súbito cambio del modo de sentir (*metemosis*), como un "renacimiento". (Weber, 2002, p. 419)

Así, la santidad concebida como una forma de salvación se convierte en un estilo de vida y esto es precisamente lo que intenta Lazos de Amor Mariano cuando una persona inicia un proceso de conversión. La radicalidad de vida, las prácticas del consagrado y las diferentes actividades que desarrolla la comunidad, crean en el misionero una forma de vivir, un estilo de vida el que se alimenta de la sobrenaturalización constante que cada quien hace de su cotidianidad. Esa sobrenaturalización ratifica el proceso de conversión, lo hace real, verdadero y concreto. De esta manera la conversión deja de existir sólo en el imaginario o el sentimiento pasajero de las personas para convertirse en un proceso consciente que tiene como finalidad la santidad.

Con esto concluimos que dos de las mayores motivaciones que encuentran las personas para seguir su proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Marino son la radicalidad y la santidad. Ambas cosas ofrecen estabilidad a los creyentes, les dan razones para continuar el proceso de conversión. Además, la santidad y la radicalidad se convierten en esas respuestas que busca quien quiere darle sentido a su vida, ya sea a través de la purificación de sus pecados, del perdón, de la compañía de otras personas. Además son una reacción frente a la inminente racionalización de todo que ofrece la modernidad y expresan de cierto modo una nostalgia por el pasado y la tradición.

Como se señaló en la introducción, es necesario volver la mirada sobre el catolicismo, entender cómo los creyentes experimentan su fe dentro de este e indagar las nuevas experiencias que constantemente se gestan allí. Queda pendiente entonces examinar las otras experiencias que las personas viven dentro del catolicismo, descubrir si aparte del fundamentalismo y las

experiencias pasajeras o sin importancia que muchos creyentes declaran tener sobre la Iglesia Católica, existen otras maneras de creer y de ser religiosos, que contemplen por un lado la obediencia a la Iglesia y la radicalidad frente a diversas posiciones, sin caer en el fundamentalismo, y que por otro lado apunten a dinámicas de evangelización y de pertenencia a la Iglesia diferentes.

Así, vemos que hablar sobre las experiencias que tienen los creyentes en el catolicismo implica nuevos retos, además temas como la sobrenaturalización, la pureza y la radicalidad son temas que quedan por explorar más, pues estos, además de brindarle identidad y un estilo de vida particular a los individuos, los dotan de sentido.

CONCLUSIONES

El estudio de los nuevos movimientos religiosos es esencial para entender los cambios que la religión ha experimentado en los últimos años y para comprender el papel que juega la religión en la sociedad contemporánea. Como vimos, esos cambios están dados, la mayoría de veces, por la desinstitucionalización religiosa, la secularización y la pluralidad religiosa. También vimos cómo esos cambios en la religión han hecho que el sujeto creyente tome una posición frente a lo que cree, y escoja, entre muchas ofertas, la religión que más se acomode a sus necesidades.

Por otro lado la presencia de la gran cantidad de asociaciones católicas en Antioquia durante la primera mitad del siglo XX nos da cuenta del papel que jugaban los laicos dentro de la Iglesia Católica, la manera en que empezaban a asociarse y los espacios de la vida social que ocupaban gracias a sus obras sociales y de beneficencia. De esta manera podríamos decir que estas asociaciones católicas son el prelude de los diversos movimientos eclesiales que tendrían lugar en Antioquia tiempo después, pues estudiando estas asociaciones podemos descubrir con facilidad que sus objetivos de construir una Iglesia más dinámica frente a la sociedad, son los mismos que encontramos cuando se empiezan a estudiar los diversos movimientos eclesiales.

En este orden de ideas el estudio sobre el caso de Lazos de Amor Mariano y la conversión que se da allí nos permite concluir diferentes cuestiones que expondremos a continuación.

Sin la situación pluralista en la que se encuentra la religión en la época actual, sería impensable hablar de esa gran variedad de movimientos religiosos que encontramos dentro del catolicismo, es decir que esa pluralidad también ha tenido su impacto sobre el catolicismo, generando que dentro de este surjan diversos movimientos religiosos. Así, vimos cómo esa

pluralidad religiosa en América Latina y Colombia que estuvo mediada el siglo pasado por la llegada de diversas iglesias protestantes, presenta hoy un panorama diferente gracias al surgimiento de movimientos religiosos católicos como Lazos de Amor Mariano.

De esta manera Lazos de Amor Mariano surge, en un principio, como una respuesta al protestantismo. Su estructura, su nombre, su misión, sus devociones y prácticas particulares, dan cuenta de ello. Gracias a estos movimientos eclesiales católicos vemos cómo hay un reavivamiento de la Iglesia Católica en la actualidad, contrario a lo que se creía que esta venía en declive y perdiendo feligreses, la mayoría de veces a causa del protestantismo, hoy vemos como esta situación ha cambiado gracias a la evangelización hecha por los laicos católicos desde sus movimientos religiosos.

Así pues, Lazos de Amor Mariano a través del proceso de consagración a la Virgen María, como su principal apostolado, aporta en cierto sentido a la consolidación de las enseñanzas de la Iglesia Católica, pero a su vez este apostolado configura a Lazos de Amor Mariano como una entidad independiente de la Iglesia, pues como vimos, gracias al proceso de desinstitucionalización, los diferentes movimientos religiosos tienen potestad para configurarse, para tener su propio reglamento e intereses particulares de evangelización, sin que esto signifique que se separen radicalmente de la Iglesia.

Adentrándonos más en el proceso de conversión que se da en Lazos de Amor Mariano, vimos cómo la consagración a la Virgen María trata de dar continuidad al proceso de conversión iniciado en el retiro espiritual. El modelo de formación que maneja dicha consagración permite a las personas reconocer sus mayores dificultades y cualidades, para así formar la voluntad. Con el conocimiento de sí mismo y la formación de la voluntad, las personas van descubriendo esas

motivaciones concretas para continuar con la conversión. También, en ese proceso de consagración, las personas descubren en la imagen de la Virgen María un auxilio seguro frente a sus debilidades o problemas, convirtiéndose esto en una motivación más. En la Virgen María encuentran una figura maternal y una identidad, pues esta devoción particular los diferencia del resto de movimientos católicos y más aún de grupos protestantes.

Asimismo, muchas de las personas que deciden iniciar un proceso de conversión dentro de Lazos de Amor Mariano lo hacen después de experimentar un momento de tensión o frustración en sus vidas, esto los lleva a preguntarse por el lugar donde encajan y es así como muchos encuentran ese espacio dentro de Lazos de Amor Mariano. En Lazos de Amor Mariano encuentran entonces fraternidad, seguridad e identidad.

Al iniciar el proceso de conversión, las personas experimentan diversos cambios, muchos de ellos tienen que ver principalmente con alejarse de personas que los puedan hacer caer en pecado o en alejarse de situaciones que los pueda poner en peligro. Para hacer efectivo ese proceso de conversión, Lazos de Amor Mariano propone a las personas diversas alternativas, como la oración constante, la eucaristía, la participación en las diferentes actividades de la comunidad, la intimidad con Dios, las diferentes prácticas del consagrado y el misionero, la participación en los sacramentos, los pequeños sacrificios, la mortificación y el ayuno; en otras palabras, les propone la radicalidad de vida.

Esa radicalidad de vida implica un cambio en todos los ámbitos de la vida personal, empezando por la pureza y terminando por cosas tal vez más simples como el temperamento. Esto nos demuestra que la conversión dentro de Lazos de Amor Mariano implica un compromiso total,

implica un estilo de vida religiosamente condicionado, de gran valor en medio de “la crisis de sentido” que experimentan muchas personas.

Ese estilo de vida que asumen los misioneros y los consagrados gracias a las prácticas particulares con las que cuenta Lazos de Amor Mariano, reafirman el proceso de conversión; sin estas, la conversión sería efímera o pasajera. Así vemos que la conversión que se experimenta en Lazos de Amor Mariano y de la que habla la Iglesia Católica en general, la cual no es un estado definitivo que alcanzan las personas en determinado momento, como ocurre en diversas religiones, sino que, por el contrario, la conversión es un proceso que dura toda la vida y además se puede retroceder o avanzar en dicho proceso, necesita de esas prácticas para que realmente las personas asuman la conversión como un proceso.

De esta manera constatamos que la conversión que se da en Lazos de Amor Mariano es, en la mayoría de los casos, una conversión que se da dentro del mismo sistema de creencias, es decir que la conversión apuesta principalmente a católicos bautizados. Además, es una conversión que apunta a que las personas reconozcan esa fe que adquirieron en el bautismo.

Así pues, al ser la conversión un proceso constante, las personas necesitan de diferentes motivaciones para mantenerse en él, algunas de esas motivaciones ya fueron mencionadas, como la radicalidad de vida. Los individuos modernos experimentan, por decirlo así, una crisis de sentido, una insatisfacción con su vida y un sentimiento de culpa como consecuencia del pecado, es por esta razón que necesitan ciertas reglas y parámetros para regir y orientar sus vidas. Este hecho genera cierta tensión en el individuo, llevándolo a realizar ciertos sacrificios y prácticas que incluyen un fuerte compromiso personal. Así, la radicalidad se convierte en una fuerte motivación

para continuar el proceso de conversión iniciado. Sin la radicalidad esa conversión se vería predispuesta a ser afectada por un sinnúmero de factores que la debilitarían y acabarían.

De esta manera la religión se convierte en una de las cosas que le devuelve el sentido al individuo, Algunas religiones y movimientos religiosos contrarrestan esa crisis de sentido con el radicalismo y el fundamentalismo.

Si bien hablar del fundamentalismo religioso en nuestra época es algo complicado, pues generalmente se le asocia con algo negativo, esta fue una categoría muy útil para hablar del caso de Lazos de Amor Mariano, pues dicho movimiento cuenta con muchas de las características del fundamentalismo religioso. Así el caso de Lazos de Amor Mariano nos permite constatar que su crecimiento como movimiento religioso, se debe en gran parte al fundamentalismo, el cual incluye una fuerte radicalidad de vida, de esta manera la radicalidad se convierte paradójicamente, en la opción más factible que tienen las personas para frenar esa crisis de sentido y así sentirse incluidos o pertenecientes a un grupo, además de perdonados, sanados, etcétera . Esa opción de vida radical que toman los individuos, que se muestra como difícil de seguir, llena de sacrificios, abnegaciones, es en últimas la opción más fácil, pues el fundamentalismo ofrece respuestas claras y contundentes, le da sentido al individuo a través de sus prácticas, le da seguridad en un mundo en el que nada es seguro, le ofrece patrones de actuación. Así, los grupos fundamentalistas crean un escenario de bienestar para las personas, las dota de algo de lo que carecían totalmente, les da identidad, respuestas contundentes a sus sufrimientos o problemas.

Finalmente, otra de las motivaciones que encuentran las personas para mantenerse en el proceso de conversión, es la santidad. La santidad les proporciona una orientación clara para sus vidas y al igual que la radicalidad les suscita un estilo de vida particular, además el llevar una vida

santa les asegura la salvación. Esta santidad para Lazos de Amor Mariano se logra sobrenaturalizando las cosas, es decir haciendo de lo cotidiano algo agradable a Dios, sacralizando su cotidianidad y viendo la presencia de Dios en absolutamente todo lo que se haga. Así, la sobrenaturalización, tal como la plantea Lazos de Amor Mariano, se convierte en una respuesta al mundo secularizado que pretende sacar a Dios de todos los ámbitos de la vida humana.

De esta manera Lazos de Amor Mariano a través de sus prácticas, le devuelve el sentido al individuo. Esa conversión que experimentan las personas y por la cual deciden seguir luchando durante toda su vida, está sostenida en dos fuertes motivaciones, la radicalidad de vida y todo lo que esto implica, y la santidad, que por medio de la sobrenaturalización, los lleva a ver en cada cosa la presencia de Dios.

Al respecto quedan muchas cuestiones por resolver, por ejemplo, si esa identidad que le brinda Lazos de Amor Mariano a las personas hace que en alguna medida estas pierdan su propia identidad, cuestión no explorada, pero que hace parte del conjunto de cuestiones que se plantean los observadores de Lazos de Amor Mariano. También que, si bien podríamos decir que la sobrenaturalización es una consecuencia de la radicalidad, este también es otro punto que queda por explorar más, pues la sobrenaturalización por momentos apunta a cuestiones diferentes, apunta a la santidad. Además, y esto tiene que ver con el tema de la conversión, sería interesante descubrir las conversiones que han experimentado personas llegadas del protestantismo en Lazos de Amor Mariano, pues es sabido que varias conversiones de este tipo han ocurrido en el movimiento religioso. Asimismo, en general, es importante replantear la categoría de conversión, pues explorar esta categoría esto nos ayudará a descubrir los diferentes beneficios que esta le ofrece al hombre moderno.

REFERENCIAS

- Abel, C. (2004). Misiones protestantes en un Estado católico: Colombia en los años cuarenta y cincuenta. *Análisis político*, 50, 03-19. Bogotá.
- Administración municipal El Santuario Obra de Todos (sf). *El Santuario continuidad y transformaciones*. Monografía.
- Arango, G. (1993). *La mentalidad religiosa en Antioquia prácticas y discursos 1828-1885*. Medellín: Universidad Nacional de Colombia Sede Medellín.
- Arango, G. (2004). *Sociabilidades católicas, entre la tradición y la modernidad Antioquia, 1870-1930*. Medellín: La Carreta Editores.
- Asprem, E. (2016). The Problem of Disenchantment and Modern Transformations of the Supernatural. En: Kripal., Jeffrey. (Ed.). *Religion: Super religion*. (pp. 27-42). Rice: Macmillan.
- Bastian, J. (1997). *La mutación religiosa de América Latina*. México: Fondo de Cultura Económica.
- Berger, P., Luckmann, T. (1967) *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido*. Barcelona: Paidós.
- Berger, P. (2006). *El dosel sagrado*. Barcelona: Kairós.
- Bidegain, A., Demera, J. (2005) (Ed.) *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.

- Bidegain, A. (2007). Diversidad en el catolicismo y desafíos globales. En: Tejeiro, C., Sanabria, F. Beltrán., W. (Ed.), *Creer y poder Hoy* (pp. 375-388). Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Sede Bogotá.
- Campiche, R. (2004). El nuevo despliegue de la religión en un contexto pluralista. En: Bastian, J. (Ed.), *La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada* (pp. 200-208). México: Fondo de Cultura Económica.
- Constitución Política de Colombia (1991). 2da Ed. Legis.
- Concejo Municipal 1986-1988 (1988). *Monografía de El Santuario*: Litoimpresos
- Cornare, Iner, Universidad de Antioquia. (Ed.). (1993). *Colección de estudios de localidades El Santuario Antioquia*. Medellín: Universidad de Antioquia.
- Durkheim, É. (1993). *Las formas elementales de la vida religiosa*. México, D. F: Colofón.
Obtenido de: http://www.arnaldomartinez.net/sociologia/durkheim_Las_formas.pdf.
- Eliade, M. (1981). *Lo sagrado y lo profano*. Guadarrama: Punto Omega.
- Ewtn 2017. Obtenido de: <http://www.ewtn.com/espanol/>.
- Douglas, M. (1973). *Pureza y peligro: un análisis de los conceptos de contaminación y tabú*. Madrid: Siglo Veintiuno de España Editores.
- Galvéz, A. (2015). Una limosna, caro lector: La propaganda misionera de los Carmelitas Descalzos de Urabá, Antioquia. Boletín cultural y bibliográfico, 49 (89), 25-45. Obtenido de : https://publicaciones.banrepcultural.org/index.php/boletin_cultural/article/view/7526.

- Gaytán, F. (2010). La incierta mirada hacia lo sagrado. Sociedad moderna, individuo y religión. En: Gutiérrez, D. (Ed.), *Religiosidades y creencias contemporáneas* (pp. 95-128). Zinacantepec: El Colegio Mexiquense, A.C.
- Geertz, C. (2003). *Interpretación de las culturas*. Barcelona: Editorial Gedisa
- Gennep, A. (2008). *Los ritos de paso*. Madrid: Alianza Editorial.
- Giddens, A. (2001). Vivir en una sociedad postradicional. En: Beck, U., Giddens, A., Lash, S. *Modernización reflexiva* (pp. 7 -136). Madrid: Alianza Editorial.
- González, J., María V. (1994). *Iglesia y sociedad en Medellín. Asocionismo y Acción Social Católica, 1900-1936* (Tesis de pregrado en Historia). Universidad Nacional de Colombia, Medellín.
- Guber, R. (2001). *La etnografía*. Bogotá: Norma.
- Hervieu-Léger, D. (2004). *El peregrino y el convertido. La religión en movimiento*. México: Ediciones del Helénico.
- Hervieu-Léger, D. (2005). *La religión, hilo de memoria*. Barcelona: Herder.
- Hervieu-Léger, D., Davie, G. (2010). El despliegue espiritual de los nuevos movimientos religiosos. En: Gutiérrez, D. (Ed.). *Religiosidades y creencias contemporáneas* (pp. 2015-240). Zinacantepec: El Colegio Mexiquense, A.C.
- Iglesia Católica. *Catecismo de la Iglesia Católica*. Obtenido de:
http://www.vatican.va/archive/catechism_sp/p123a12_sp.html
- Introvigne, M. (2010). El hecho de la conversión religiosa. *Scripta Theologica*, 42 (2), 359-383. Obtenido de: <https://www.unav.edu/publicaciones/revistas/index.php/scripta-theologica/article/view/3404/3160>.

- Lazos de Amor Mariano 2017. Obtenido de: <http://www.lazosdeamormariano.net/>.
- Lofland, J., Stark R. (1965). *Becoming a World-Saver: A Theory of Conversion to a Deviant Perspective*. *American Sociological Review* 30 (6), 862-875.
- Londoño, P. (2004). *Religión, cultura y sociedad Medellín y Antioquia 1850-1930*. Bogotá: Fondo de cultura económica.
- Luckmann, T. (1973). *La religión invisible*. Salamanca: Sígueme
- Marty, M., Appleby S. (1991) *The fundamentalism project: A User's Guide*. In *Fundamentalisms Observed*. Chicago: University of Chicago Press.
- Munson, Henry. (2005). Fundamentalism. En: John Hinnells (Ed.), *The Routledge Companion to the Study of Religion* (pp. 337- 354). Abingdon: Taylor & Francis Group.
- Pablo VI. Vaticano II. Decreto *Apostolicam Actuositatem Sobre el apostolado de los laicos*. Proemio, 18 de noviembre de 1965. Obtenido de:
http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decree_19651118_apostolicam-actuositatem_sp.html.
- Parker, C. (2005). ¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente. *América Latina hoy*, (41), p 35-56.
- Ospina, A. (2007). La renovación carismática católica: una fuente contemporánea de la eterna juventud. En: Tejeiro, C., Sanabria, F., Beltrán, W. (Ed.), *Creer y poder Hoy* (pp. 389-409). Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, sede Bogotá.
- Ospina, A. Sanabria, F. (2007). Nuevas espiritualidades y recomposición institucional en la Iglesia católica: la era del laicado carismático. En: Bidegain, A. (Ed.), *Historia del cristianismo en Colombia corrientes y diversidad*. Bogotá: Taurus.

- Ozzano, L. (2009). Religious Fundamentalism and Democracy. *Politics and Religion*, 3 (1), 127-153. Obtenido de:
http://www.ispionline.it/it/documents/Religioni2011/Ozzano_Religious%20fundamentali%20st.pdf.
- Radcliffe-Brown, A. R. (1972). *Estructura y función en la sociedad primitiva*. Barcelona: Península.
- Rodríguez, E. (2005). *A los sacerdotes, hijos predilectos de la Santísima Virgen María*. Quito: Jesús de la Misericordia.
- Sarrazin, J. (2012). New age en Colombia y la búsqueda de la espiritualidad indígena. *Revista colombiana de Antropología*, 48 (2), 139-162.
- Smith, J. (1999). The Devil in Mr. Jones. En: McCutcheon, R. (Ed.), *The Insider / Outsider Problem in the Study of Religion* (pp. 370-389). Lexington: Continuum
- Taylor, C. (2006) *Las fuentes del yo: La construcción de la identidad moderna*. Barcelona: Paidós Surcos. Obtenido de: <https://filosinsentido.files.wordpress.com/2013/07/3177.pdf>.
- Tejeiro, C. (2007). La investigación social del fenómeno religioso en Colombia. En: Tejeiro, C., Sanabria, F., Beltrán, W. (Ed.), *Creer y poder Hoy* (pp. 29- 59). Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, sede Bogotá.
- Urrea, F., Castrillón, M. (2000) Religiosidades fundamentalistas y alternativas en procesos de globalización. *Revista de Estudios Sociales* 5, 73-84.
- Van Gennep, A. (2008). *Los ritos de paso*. Madrid: Alianza editorial.
- Vauchez, A. (1995). El Santo. En: Le Goff, J. *El hombre medieval*. Madrid: Alianza Editorial

-Weber, M. (2002). *Economía y Sociedad*. Madrid: Fondo de Cultura Económica. Obtenido de:
<https://zoonpolitikonmx.files.wordpress.com/2014/08/max-weber-economia-y-sociedad.pdf>