



Ser judío o musulmán en el Área Metropolitana del Valle de Aburrá

Luis Felipe Campos Zuluaga

Asesores

Esperanza Gómez Hernández, Doctora en estudios interculturales

Luis Alfonso Ramírez Vidal, Master en ciencias antropológicas

Trabajo presentado para optar al título de Trabajador Social

Grupo de Investigación de Estudios Interculturales y Decoloniales

Universidad de Antioquia

Facultad de Ciencias Sociales y Humanas

Departamento de Trabajo Social

Medellín, Colombia

2019





“Dios no ha creado fronteras. Mi objetivo es la amistad con el mundo entero”
Mahatma Gandhi





¡Gracias!

Gracias infinitas a Allah - HaShem - Dios, por darme la vida durante este proceso y por las buenas energías que abrieron puertas y permitieron sonrisas con personas maravillosas durante toda la investigación.

De corazón les doy gracias infinitas a los miembros y allegados de las comunidades judías y musulmanas de la ciudad que me brindaron su ayuda, tiempo, conocimiento y el permiso para entrar en sus vidas y sus mundos; Arie Shon, Chagai Stern, Carolina Vélez, Ahmed Dazouki, Farid Ben, Rab. Boaz Fariñas, Jaim Yafeh, Yoel Quintero, Lucia Orozco, Diana Cardona, Rabino Ezra Rodríguez, Moré Iosef Pabón, Abel Fuenzalida, Aziz, Francisco Mendoza, Fredy Muñoz, Manuel Carrasquilla, Farid Sharid, Néstor, Muhammad Ali, Yosef y Amín.

Agradezco al Grupo de investigación en Estudios Interculturales y Decoloniales y al profesor Luis Vidal que seguían el proceso con preguntas y sugerencias, también al comité CODI por financiar esta propuesta “orientalista y diferente”, a Ana Carolina González Alzate que además de guiarme con los formalismos técnicos me brindó palabras que me llegaron al alma, a la profesora Viviana Ospina que gracias a sus enseñanzas durante año y medio me dio muy buenas bases investigativas, a Andrea Zuluaga mi progenitora, mujer liberada y pro palestina quien con su curiosidad islámica me abrió las puertas con grandiosas mujeres musulmanas, a Mary por escuchar la construcción de este informe, a mis compañeras Camila Calle y Elizabeth Galeano por su acompañamiento e interés en el tema y a Denys Fernández por contagiarme su buena energía en el proceso.

Y quiero agradecer especialmente a la persona que creyó en esta propuesta desde su inicio y me ha guiado a lo largo de este camino; mi asesora la profe Esperanza Gómez Hernández que siempre ha tenido las palabras precisas en el momento correcto y me ha animado constantemente a seguir y buscar soluciones a las situaciones que se han presentado.

¡Mil gracias!





Contenido'

¡Gracias! p.3

Introducción p.5

1. De la tierra de Canaán al Valle de Aburrá p.9

1.1 Desde Jerusalén y La Meca p.9

1.2 El Atlántico se volvió un charquito pa' saltar p.19

1.3 El fantasma de la migración recorre Colombia p.21

2. Judaísmo e Islam para dummies p.24

2.1 ¿Judío, hebreo, israelí, askenazí, sefardí o mizrajim? p.25

2.2 ¿Musulmán, Islam, islámico, árabe, sunní o chií? p.26

2.3 Así piensan los judíos: p.28

2.4 Los musulmanes creen que... p.30

2.5 Así actúan los judíos: p.31

2.6 Esto hacen los musulmanes... p.34

2.7 Semitismo conceptualizado p.36

3. La descendencia de Abraham también monta en metro p.38

3.1 ¿Y las familias qué? p.39

3.2 En cuanto a las comunidades p.40

3.3 ¿Herencia judía en la cultura paísa? p.43

3.4 Medellín haram y poco kosher p.44

3.5 (Latino)América para los norteamericanos occidente p.50

4. Por un Valle sin estigmas p.52

4.1 Toma tu shahada p.53

4.2 Me cubro porque quiero, a mí no me obligaron p.55

4.3 Éstos mataron a Jesús y esos son terroristas p.57

5. Decolonizando la profesión p.64

5.1 De George Bush y otros demonios p.65

5.2 ¿Y qué dice el Trabajo Social? p.69

5.3 Moraleja judía p.72

5.4 Moraleja islámica p.72

Conclusiones p.73

Recomendaciones p.75

Bibliografía referenciada p.75

¹ La alineación a la derecha corresponde al reconocimiento y admiración por los idiomas hebreo y árabe que se tienen un sentido de lectura y escritura sinistroverso, es decir de derecha a izquierda.





Partamos de considerar que los procesos históricos, culturales, económicos y el devenir temporal y espacial del ser humano hacen imposible el estudio de la persona como un ente homogéneo, “tampoco es posible decir que quienes comparten una geografía son ya de por sí similares culturalmente, justamente, porque si bien los estados nación fueron constituidos bajo esta lógica, no quiere decir que, en la cotidianidad las territorialidades se construyan en esa misma vía” (Gómez et. al, 2016;3).

Trabajo Social se ha ido adentrando en el estudio de la diversidad, pero muy poco se sabe acerca de la cuestión religiosa y su incidencia en la vida social, mucho menos lo que representa el encuentro intercultural para la coexistencia, la convivencia en un mismo territorio, ni tampoco el diálogo desde la diversidad; poco se conoce acerca de las poblaciones judías y musulmanas que viven en el Área Metropolitana Del Valle De Aburrá, respecto a su vida como seres humanos, por lo cual, esta investigación propone la indagación por: ***¿Qué significa ser judío o musulmán en el Área Metropolitana del Valle de Aburrá?***

El objetivo general consiste en identificar las versiones de lo humano y lo social que, desde las comunidades judías y musulmanas del Valle de Aburrá, aportarían al Trabajo Social colombiano en perspectiva crítica intercultural y decolonial; indagando por las versiones de lo humano y lo social desde las comunidades judías y musulmanas del Valle de Aburrá, rastreando las formas de relacionamiento de las comunidades judías y musulmanas con la sociedad y la cultura paisa, identificando las posibilidades que existen para el encuentro intercultural entre la sociedad hegemónica paisa y las comunidades diversas judías y musulmanas, y finalmente reflexionando acerca de los aportes de judíos y musulmanes al Trabajo Social, en perspectiva intercultural y decolonial.

Seguía en la mesa la cuestión judía, pero se hizo más urgente la cuestión islámica en este siglo, donde las ciencias sociales intentan analizar, interpretar, comprender o al menos acercarse a ese “*orientalismo*” de Edward Said (Villamizar, 2016:56) que, ya no está lejano. Ahora se pregunta por la integración de ese *otro* en nuestra sociedad





occidental donde los prejuicios transmitidos por los siglos instalan obstáculos a la tolerancia. Por lo general, aquello relacionado con el Islam es sospechoso a terrorismo, en cuanto al estereotipo judío se relaciona con lo deicida² o excesivo poderío económico mundial, y en general para ambas diversidades desconocimiento general.

Ésta investigación aporta contenidos para un dialogo intercultural, escuchando esas voces que han estado en los márgenes de la colonialidad, reivindicando lo raro o exótico dentro del discurso alternativo de re-existencia, reconociendo y reformando imaginarios colectivos a partir de las versiones de lo humano y lo social de musulmanes del Centro Cultural Islámico en Belén, la mezquita As Salam en Guayabal, y judíos de la Comunidad Derej Torah en Prado Centro, la Comunidad judía Bet Simjá de Calasanz, la comunidad de Bello, y el Centro Comunitario Judío en el Poblado o Jewish Community Center.

Con el enfoque intercultural y Decolonial en esta investigación se busca: “... *hacer ver que las culturas mismas son agentes de filosofía, no filosofar acerca de las culturas sino a partir de ellas. No tiene la finalidad de compararlas, sino de buscar una convergencia que permita darles un rostro polilógico y polifónico*” (Fornet, 1999;112). Y añade este mismo autor el concepto de plurivisionalidad como la expresión y manifestación que dan las culturas sobre el mundo, para a su vez enriquecer la visión propia y “*quizás decidir un cambio de lugar cultural*”.

El proceso de investigación tuvo lugar entre febrero del 2018 y junio de 2019, fue de tipo cualitativo con alcances exploratorios e interpretativos, buscando comprender las lógicas de pensamiento que guían sus acciones, estudiando las dimensiones internas y subjetivas de la realidad social como fuente de conocimiento (Galeano, 2004). El diálogo intercultural fue usado como método promoviendo las relaciones de horizontalidad, una participación democrática y comunicativa por medio de círculos de la palabra, revisión documental, entrevistas semiestructuradas y observaciones. Las fases consistieron en el consenso que arrojó como resultado el veto al tema Palestino por parte de ambas comunidades, el trabajo de campo, la interpretación y validación de la información,

² Expresión usada contra aquellos a quienes se responsabiliza por la muerte de Jesús de Nazaret.





teniendo siempre presente el código de ética de investigación de la Universidad de Antioquia.

Antes de seleccionar la temática del proyecto tenía la duda acerca de con cual grupo trabajar, si seleccionaba a los judíos me culparía de no haber trabajado con musulmanes, y si escogía a los musulmanes me pesaría no haberlo hecho con judíos, así que decidí meterme en esta aventura con ambos grupos, no para compararlos si no para conocer más acerca de ellos, resolver dudas personales y a su vez visibilizarlos en una ciudad donde conviven las tres religiones monoteístas, pero solo una tiene el protagonismo.

En esta búsqueda personal ya tenía relacionamiento previo con el Rabino Boaz Fariñas de la sinagoga de Prado Centro por intenciones anteriores de vincularme a las Fuerzas de Defensa de Israel, y con miembros de las Mezquitas de Medellín puesto que asistía a oraciones los viernes y en Ramadán, el contacto con el Rabino Boaz me facilitó la entrada a las comunidades judías de Bello y Calasanz y por el interés de Arie Shon en el proyecto se pudo vincular también el Jewish Community Center.

Los círculos de la palabra con las comunidades musulmanas fueron factibles los viernes después de la oración del mediodía, con las comunidades judías por cuestiones de tiempo las entrevistas semiestructuradas fueron la mejor técnica para el trabajo de campo, con ambas comunidades los encuentros eran en sus lugares de oración, casas, sinagogas, mezquitas y oficinas.

Algo muy interesante fue la cuestión del género en el trabajo con ambas comunidades; ser hombre me permitía una fácil y directa comunicación con los directores y miembros de sinagogas y mezquitas, pero me limitaba en la relación con las mujeres puesto que son sistemas religiosos fundados sobre la autoridad del hombre, aquí es donde tuve gran ayuda de mi progenitora que por interés personal y búsqueda espiritual me acompañaba a la Mezquita As Salam y fue quien me facilitó el contacto con Lucia Orozco y Diana Cardona, maravillosas mujeres musulmanas.

¿Por qué judíos y musulmanes? Bueno, el holocausto nazi, el Estado de Israel, el conflicto Palestino, la invasión a Iraq, La Revolución Iraní, la guerra en Siria, el idioma árabe, entre otras cuestiones han llamado mi atención y genéticamente he podido





comprobar que tengo ascendencia de oriente medio y de judío askenazi báltico, además de que ser latino sin desconocer el origen andino implica tener la mezcla ibérica que trae lo moro y lo hebreo intrínseco en sí, así que deber ser eso de que ¡la sangre llama!

El primer capítulo *De la tierra de Canaán al Valle de Aburrá* hace un recuento histórico del origen de las religiones judía e islámica, se enuncian hechos mundiales que promovieron la migración de estas culturas al contexto nacional y se denuncia la posición clasista y xenofóbica que la oligarquía colombiana ha tenido históricamente con aquello que no cumple los estándares de lo deseable y anhelado. El segundo apartado, *Judaísmo e Islam para dummies* aclara conceptos confusos y malinterpretados en torno a estas dos civilizaciones, así como una descripción de sus cosmovisiones y pautas de comportamiento para mostrar el sesgo occidental y errado que se tiene en cuanto al estereotipo y estigmatización de ambos grupos sociales, exponiendo sus versiones reales de lo que significa ser seres humanos y sociales.

La descendencia de Abraham también monta en metro muestra cómo es el relacionamiento de judíos y musulmanes en sus familias, comunidades y con el ambiente paisa de la ciudad de Medellín, además de indagar por el histórico mito en torno al origen judío de la cultura antioqueña. La identificación de las potencialidades y dificultades para un encuentro intercultural de estas culturas milenarias con lo paisa se hace en *Por un Valle sin estigmas* donde se analizan la conversión al Islam, la situación de la mujer musulmana y la discriminación a hebreos e islámicos, en un contexto occidental.

Decolonizando la profesión hace un panorama global de las implicaciones políticas y económicas y cómo estas han afectado negativamente la percepción social sobre estas comunidades semíticas y los aportes que las cosmovisiones de la Torá y el Corán pueden hacer al enriquecimiento cultural de la profesión, reconociendo sus orígenes anglosajones pero con posibilidades de transformación desde la perspectiva intercultural y decolonial, reconociendo el potencial social en pro de la justicia epistémica y consigo la justicia social.

Este escrito es tan solo un tramo en la construcción del camino intercultural que debe continuar para el reconocimiento y la preservación de las diversidades sociales en relaciones de horizontalidad y respeto, y este trabajo no busca basarse en datos cuantitativos ni estadísticos.





1. De la tierra de Canaán al Valle de Aburrá

El islam y el judaísmo no son sistemas simbólicos ni característicos de la ciudad de Medellín, tampoco son identidades que a primera vista tengan relación con la cultura paisa, y aparentemente tampoco con la identidad nacional, por lo cual es importante hacer un recorrido histórico para entender lo que sucedía al otro lado del mar que desencadenaba los procesos migratorios de estas civilizaciones milenarias para llegar a Colombia, así como relacionar los sucesos políticos mundiales, nacionales y regionales que motivaron, facilitaron o impidieron el relacionamiento de judíos y musulmanes con el país y en especial con la ciudad.

1.1 Desde Jerusalén y La Meca

La historia de estas dos civilizaciones la recrea el miembro sirio-colombiano de la comunidad musulmana, Farid Sharid (entrevista 30 agosto 2018) en la cual Dios le dijo a Abraham que saliera de su tierra para ir a Canaán, el actual territorio donde se ubican Israel y Palestina, que acorde a la promesa divina, fuera entregada a su descendencia que sería tanta como las estrellas del cielo; su esposa Sara no le podía dar hijos pero estuvo de acuerdo que su esclava Agar fuera quien lo hiciera, y nació Ismael, luego Sara da a luz a Isaac y exige que Agar sea dejada en el desierto con su hijo. Abraham lo hace así y regresa a Canaán con Sara e Isaac, y mientras Agar daba vueltas desconsolada en el desierto, Ismael daba patadas en la arena y surge agua del pozo de Zamzam en la actual ciudad de Meca en Arabia Saudita, y ahí se ubica La Ka'bah, que acorde al islam es el primer templo dedicado a la adoración de Dios (Bruman, 2003; 134).

De Jacob hijo de Isaac descenden las doce tribus de Israel, la familia de Jacob migra a Egipto en busca de una mejor vida hasta que son esclavizados por los egipcios en el 1400 A.E.C.³ de donde serían liberados por Moisés, regresarían a Palestina y mil años antes del nacimiento de Jesús el rey David establecería a Jerusalén como la capital del reino judío, su hijo Salomón construiría el templo. Los asirios, babilonios, persas y

³ Antes de la era común.





romanos dominaron en distintas ocasiones a los israelitas que serían dispersados por estos últimos en el año 70 D.E.C.⁴ tras la destrucción de Jerusalén y el templo (Puerta, 2004).

“Judío Benet quiere decir que es de la tribu de Judá, ahora todos somos de la tribu de Judá, pero sucedió que con la destrucción del segundo templo (...) Roma nos dispersó, unos se fueron para el norte de Europa, otros se fueron para el norte de África, otros se fueron para un poco más al oriente, otros se quedaron y así”.
Explica el joven judío Yoel Quintero (entrevista 25 septiembre 2018).

Seis siglos después de la descendencia de Ismael nacen Muhammad en La Meca, o Mahoma como es conocido en los países que no hablan árabe (Bruman, 2013;124). Dios se revelaba al profeta Muhammad por medio del ángel Gabriel, el mismo que se había revelado ante María la madre de Jesús, y quien le transmitió el mensaje divino durante 23 años y cuyos escribas lo iban poniendo por escrito. Muhammad llegó a tener más de cien mil seguidores, y su mensaje se expandió por todo Oriente Medio, el Magreb⁵, la península ibérica, China, India e incluso Indonesia. A su muerte en el 632 D.E.C. los mensajes fueron recopilados en un libro cuyas copias se conservan aún en el museo de Tashkent en Uzbekistán, en el museo de Topkapi en Estambul, y dos en Egipto; en la mezquita Al Husein y en la Biblioteca Nacional Egipcia, siendo el mensaje en árabe el idioma unificador e histórico del islam (García, 1996).

El Rabino Ezra Rodríguez (25 octubre 2018) nos invita a hacer memoria y recordar la historia que nos vendieron en el colegio; se decía que Cristóbal Colón vino con tres barcos pagados por la corona española que traían lo peor que había en las cárceles, acorde a la Torá España se llamaba Sefarad territorio donde convivían musulmanes y judíos, y les era muypreciado para los judíos recitar su ascendencia de memoria incluso hasta el rey David, pero con la llegada del cristianismo en el siglo XV sucedió lo mismo

⁴ Después de la era común.

⁵ El Magreb es la región norte del continente africano, en árabe المغرب Al- Magrib, que significa “Poniente”, es la terminológica geopolítica que se le ha aplicado a esta región bañada por el mar Mediterráneo al Norte, el océano Atlántico al Oeste y el desierto del Sáhara al sur. Está conformado por seis países, Mauritania, Marruecos, Argelia, Libia, Túnez y Sahara Occidental, este último está parcialmente ocupado por Marruecos y está en proceso de descolonización.





que pasaría después en América, usurpación de tierras, guerras, y persecución para quienes no se acogieran a la religión católica, algunos eran llevados a la cárcel, o si era una persona destacada era condenada en un juicio absurdo y asesinada de forma pública para crear temor. *“judíos, musulmanes, gitanos, entre otros, eran considerados un obstáculo para la unidad religiosa del país”* (Puerta, 2004;34).

Continúa relatando el rabino Ezra, que Colón era un judío encubierto y logró sacar a todas estas personas de la cárcel después de falsas y forzadas conversiones al cristianismo donde se debían declarar católicos, apostólicos y marranos puesto que para comprobar la conversión les era exigido que comieran cerdo, animal cuyo consumo está prohibido en el judaísmo y el islam. Tan pronto llegaban a América muchos huían escapando de la religión y la inquisición, por lo cual después debieron mandar españoles a conquistar y fundar ciudades.

...se sabe que la colonia sefardita de San Sebastián de Urabá se diluyó misteriosamente en el espacio regional y en la cultura dominante... no nos sorprende que desde Gayta-Lorica se hubieran dispersado (...) por todo el litoral atlántico en busca de pueblos y ciudades en trance de crecer. (Mesa, 1996;66).

Por otro lado los soberanos del reino de Polonia en este mismo el siglo les garantizaban a los judíos el derecho a la vida, la propiedad y el respeto de sinagogas y cementerios, casi en todas las aldeas había judíos, y no había ciudad que no tuviera un rabino o yeshivá⁶. El odio de muchos europeos hacia el pueblo hebreo en esta época era tan grande que todas las calamidades de la sociedad les eran atribuidas a las acciones de los judíos, como aquella que los culpaba de la peste negra después de supuestamente sellar un pacto con el diablo, ignorando que los hábitos de higiene y una acción tan simple como el lavado de las manos establecido en la Torá había salvado a muchos judíos de la epidemia. (Puerta, 2004).

Fue hasta la declaración de los derechos del hombre en 1791 en Europa y 1776 en Estados Unidos, que se dio igualdad jurídica a los judíos la cual les fue negada durante

⁶Una yeshivá, en hebreo: ישיבה, es un centro de estudios de la Torá y del Talmud generalmente dirigida a varones en el judaísmo ortodoxo.





la edad media, y su emancipación fue surgiendo con el desarrollo capitalista de la clase burguesa a la cual muchos de ellos pertenecían, haciendo que su dinero dejara de ser visto como usura para ser capital rentable. A la vez el antisemitismo les atribuía intenciones de dominación mundial y cuestionaba tal poderío económico en un “grupo extranjero” pese a su nuevo status de ciudadanía (Hernández, 2013).

Huyendo del antisemitismo y buscando mejor calidad de vida, relata el historiador Eduardo Posada (1998;9) en su artículo “Árabes y judíos en el desarrollo del Caribe colombiano” que en general, los judíos llegaban a Curazao y algunos se establecían allá, pero con la decadencia del poder holandés, la sequía en la isla y epidemias de viruela, empiezan a buscar nuevas locaciones en el Caribe. De acuerdo con este autor en el siglo XIX el gobierno colombiano había otorgado a los judíos el derecho a radicarse en el país, con la garantía de su libertad religiosa y los mismos derechos políticos de los demás ciudadanos.

En 1871, siete de las 22 contribuciones más elevadas de impuestos fueron pagadas por judíos que formaban parte de la elite social barranquillera cuyo ejemplo es el nombramiento del judío Jacob Cortissoz como presidente de la junta directiva del Club de Barranquilla en 1888. Su hijo Ernesto Cortissoz estableció la primera compañía comercial de transporte aéreo; La Scadta, para comunicar a Colombia con el mundo, el aeropuerto de esta ciudad fue nombrado en su memoria después de que el hidroavión en el que iba se estrellara en el actual paseo de los fundadores en 1924. Después del ferrocarril de Panamá empresarios judíos de la época construyeron el segundo del país, impulsaron la construcción del puerto de la arenosa, construyeron el Edificio de la Aduana, y en general fueron gestores de obras de bienestar común (Sourdis,1940).

El sistema de pago diferido establecido por los judíos en Barranquilla o mejor conocidos como *plazos polacos*:

“...permitieron poco a poco, que los habitantes de la ciudad que antes andaban descalzos comenzaran a usar zapatos... sin embargo tengo dudas de que una ciudad, o de hecho un país, haya cambiado y mejorado de manera tan radical su





fisionomía tanto como Barranquilla lo ha hecho desde la llegada de los polacos”
(Posada,1998;21).

Estos flujos migratorios incluían también árabes musulmanes y/o cristianos que llegaban a un país con condiciones adversas para la preservación de sus costumbres y su legado idiomático, pero que ofrecía facilidades de integración económica y asimilación cultural. Según la socióloga María del Rosario García (2007) tal incorporación puede ejemplificarse en la propiedad de barcos de vapor del río Magdalena cuyos dueños eran árabes, quienes por medio del comercio lograron un rápido ascenso social en la costa Caribe, la cual presentaba condiciones culturales más liberales en comparación con el interior del país.

Por su parte Orlando Fals Borda en su libro *Capitalismo, hacienda y poblamiento: su desarrollo en la costa atlántica* (1976) describe como alrededor de 1909, sirios, libaneses y turcos comenzaron a fundar nuevas haciendas ganaderas en el Atlántico y arroceras en el César. Igualmente, la historiadora Natalia Rincón (2002) menciona que familias de apellido reconocido como los Turbay los Char y los Name son sucesores de tales migrantes. Vale aclarar que los judíos por lo general tenían sus propios establecimientos y negocios por lo cual tuvieron menor protagonismo en la vida pública y política de este tiempo.

Mientras al otro lado del Atlántico, Europa vivía un escenario de preguerra, el judío Theodoro Herzl proponía el establecimiento de una nación hebrea debido a dos situaciones: el antisemitismo que era cada vez mayor y la propuesta de los judíos de occidente de mandar a sus hermanos del este a Uganda⁷. Herzl proponía dos países: Argentina por ser de los más ricos del momento con mucho territorio y poca población o Palestina por ser la inolvidable tierra histórica tras dieciocho siglos de exilio que pertenecía al imperio turco, a cambio los judíos se responsabilizarían con el sultán otomano o el gobierno argentino a asumir parte de las deudas del estado y construir vías de comunicación. Herzl decía que el odio a los judíos era un residuo de la edad media,

⁷ Se trató de un plan oficial en el que el propio gobierno de Reino Unido ofreció en 1903 otorgar una parte del antiguo territorio británico en África Oriental al pueblo judío como patria (BBC,2017).





del que incluso los pueblos más cultos no podían deshacerse, para él el problema judío solo se podía resolver políticamente reconociéndose como pueblo con territorio propio:

En Rusia, las aldeas judías son saqueadas; en Rumania, matan a hombres aislados; en Alemania, se los apalea ocasionalmente; en Austria, los antisemitas aterrorizan los sectores de la vida pública; en Argelia, surgen predicadores de la expulsión; en París, la llamada buena sociedad se encierra en sí misma y los círculos quedan cerrados a los judíos. (...) No es mi propósito mover a compasión. Todo esto es vano, inútil e indigno. Me limito a preguntar a los judíos: ¿no es cierto que en los países donde habitamos en número apreciable la situación (...) se hace cada vez más insoportable? ¿No es cierto que toda la clase media se halla terriblemente amenazada? ¿No es cierto que, contra los ricos, de entre nosotros, son excitadas todas las pasiones del populacho? ¿No es cierto que nuestros pobres sufren mucho más que todos los demás proletarios? (Herzl, 2005;37).

Con la incursión inglesa en la India y la expedición francesa en Egipto a finales del siglo XVIII empieza el declive del imperio turco otomano que será desmembrado en 1918 tras los acuerdos entre las naciones europeas; la invasión de Irán por parte de rusos e ingleses, la anexión de Libia por parte de Italia, el protectorado franco español de Marruecos, todo esto alentado por luchas internas de judíos, armenios, árabes, kurdos, entre otros, mientras los ingleses buscan dominar Jerusalén con la simpatía del movimiento sionista⁸, y los campos petroleros de Irak que son esenciales para el poderío militar e industrial de la Gran Bretaña [...] mientras la coalición anglo-árabe obligaba a los turcos a evacuar Palestina y Siria (Merad, 1988).

Este escenario de caos desató oleadas de migración a América por medio de largas travesías marítimas que zarpaban desde los muelles de Marsella, Estambul o Beirut, sin importar muchas veces a qué país, ciudad, ni clima se dirigieran, como la historia de un

⁸ El sionismo es el movimiento de apoyo, visión y defensa del derecho del Estado de Israel a existir en el lugar que ocupa actualmente (Eretz Israel). Fue Theodoro Herzl quien a finales del siglo XIX activa en el pueblo hebreo la necesidad de un estado judío que respete sus derechos y su integridad, siendo el precursor de la historia del establecimiento del estado israelí. El Sionismo también tiene que ver con “defender los derechos de los judíos como personas y como nación, y luchar contra todas las manifestaciones de antisemitismo” (Herzl,2005;10).





personaje que salió a comprar pan y se encontró a un amigo que lo invitó a ir con él para América, y este cambió de ruta y no fue a la panadería, o el caso de un levantino, que después de estar dos años en Australia, se dio cuenta de que no estaba realmente en Nueva York. (Vargas y Suaza, 2007;79). Y fue entre los últimos años del siglo XIX y los inicios del siglo XX que en Colombia se produjo la mayor llegada de inmigrantes provenientes de las actuales Israel, Palestina, Siria y Líbano (García, 2007).

En 1917 la famosa *Declaración Balfour* otorgaba a los sionistas la seguridad de que el gobierno inglés apoyaba el establecimiento en Palestina del hogar nacional para el pueblo judío, documento que estaba en contra de los compromisos morales y diplomáticos adquiridos con los árabes, que además fueron obligados a pagar los gastos de “la paz de los vencedores” de la primera guerra mundial junto con turcos y alemanes acorde al tratado de Versalles, perdiendo los pueblos del Islam su soberanía; reducidos, enfrentados, humillados y absorbidos por la maquinaria militar europea, que sustituyó la independencia política por un neocolonialismo económico y cultural (Merad,1988;108).

Ya en la primera mitad del siglo XX disminuye el flujo de árabes y musulmanes e inicia una corriente migratoria de judíos a llegar a la costa norte del país y en especial a la ciudad de Barranquilla. El litoral norte de Colombia era llamativo debido a su relativa facilidad de contacto con el mundo exterior, frente a las dificultades de acceso geográficas del resto del país. Otras ciudades como Mompox, Santa Marta, Ciénaga, Maicao y Cartagena también eran llamativas para judíos y musulmanes, tal y como lo relata Ahmed Dazouki (entrevista 28 septiembre 2018) líder espiritual del Centro Cultural Islámico de Medellín:

Yo soy de un pueblo que se llama Joub Jannine que queda en el valle del Bekaa, es una provincia del Líbano, (...) A Colombia llegué por barco (...) el primer parte en Colombia fue Cartagena, después estuve en Barranquilla, después en Valledupar, en Maicao, en Santa Marta, en todas esas regiones del Caribe.

A mediados del siglo XX la segunda ola migratoria judía era de refugiados del norte y oriente de Europa quienes preferían seguir su jornada al interior del país en busca de climas más templados. Juan Guillermo Anjel (2013) profesor de historia de la UPB





menciona que migraban con la familia, lo que les permitía mantener viva su lengua y estar atentos a sus costumbres, y dice que se registra la compra de viviendas en las comunas de La Candelaria, Buenos Aires, Laureles, Belén y El Poblado, aunque también se conocen varias familias que comienzan a vivir por los lados de la iglesia de Jesús Nazareno y en cercanías a la Estación Villa:

“...Estos judíos son askenazis y los más pudientes en la década del 20 y 30 viven en el barrio Prado. Son comerciantes, vendedores a crédito, relacionados con panaderías como el Astor, zapaterías, textiles y relojerías, incluso ponen bares, fundan hoteles o hacen fotografías, Guayaquil les ayuda mucho, por allí pasa mucha gente (...) No hay competencia sucia ni persecución alguna, se cumple aquello de que la religión y la política nos hacen peligrosos y solo el comercio nos hace sensatos. Añade también que en la segunda mitad del siglo XX ya existía en Medellín el colegio Theodoro Hertzl y la sinagoga por la calle Zea que estuvo hasta 1983” (Anjel,2013;26).

“Los primeros judíos llegan después de la primera guerra mundial, al principio llegaron a vivir en el edificio Santander en la carrera Bolívar entre Amador y San Juan, y otros vivían en Tejelo” (Juan Aristizábal, 2012;109). En 1929 se creó la Unión Israelita de Beneficencia (de ahora en adelante UIB) en Medellín con un grupo de judíos que habían llegado de Europa y en el año de 1946, se fundó el colegio para los jóvenes judíos de Medellín. Con el crecimiento de la comunidad, en 1952 se compró la finca Villa Alicia en límites con el municipio de Bello, allí se trasladó el Colegio con el Preescolar y Primaria y se abrieron las puertas a la educación pluricultural. En 1964 se graduó la primera promoción con siete alumnos. En 1994 la UIB compró un terreno ubicado en el Alto de Palmas en la vía al Retiro, y el colegio entero se trasladó a su sede actual (Colegio Theodoro Herzl, 2018).

Se narra la historia de un miembro de la UIB quien habla acerca del shojet, un señor Shor, quien era el encargado de matar los pollos que se consumían en los





hogares judíos según las normas alimenticias establecidas en la Torá⁹. El señor Shor iba los jueves a la casa de este miembro a matar los pollos que ponían en el corral después de comprarlos en Cisneros, llegaba con cuchillos grandes y afilados envueltos en papel periódico, cojeando y con poco dominio del idioma español, tocaba a la puerta y le decía a la empleada del servicio: “Vengo a matar”. (Adriana Puerta, 2004;197).

La migración en Colombia según Luz Marina Suaza y Pilar Vargas (2007;54) era mínima en comparación con otros países cercanos puesto que los salarios eran bajos, el pan, la sal, la cerveza e incluso la papa era mucho más costosa que en Inglaterra, las guerras civiles, las enormes distancias, los difíciles caminos y además las políticas migratorias de aquel tiempo no eran llamativas para que los extranjeros se establecieran en el territorio, como la limitación del ingreso al país de 5 armenios, 10 libaneses, 10 palestinos, 10 sirios entre otras nacionalidades, expedida por medio del decreto 25 del 8 de enero de 1934 firmado por Enrique Olaya Herrera, presidente de esa época.

Así mismo el periodista Camilo Sánchez (2016) da a conocer la postura xenófoba del gobierno colombiano en el siglo XX donde conservadores y liberales en cabeza de Laureano Gómez y Luis López de Mesa apoyaban incentivar la migración de europeos con rasgos físicos compatibles con la ideología nazi para el mejoramiento de la raza mestiza, poniendo trabas y enredos burocráticos a judíos, chinos, hindúes, árabes, entre otros. Sirve citar el decreto 397 de 1937 del gobierno liberal de Alfonso López Pumarejo que imponía un pago de 10 millones de pesos actuales a los visados para estas personas. El liberal Luis López de Mesa canciller del gobierno de Eduardo Santos tenía para los extranjeros no arios la misma percepción que hacia negros e indígenas: *“Somos francamente adversos a la venida de buhoneros, comerciantes al detal... ni nos entusiasma prospectos de que gobiernos de Europa central busquen solucionar el problema de elementos que no han podido asimilar enviándolos a este continente”.*

⁹ Es la agrupación de los cinco libros básicos del judaísmo que Dios dictó a Moshe, la cual los cristianos conocen como el pentateuco, génesis-Bereshit, éxodo-Shemot, levítico-Baikrá, números-Bamidbar y Deuteronomio -Devarim, que se establecen en 54 parashá o secciones, las cuales se leen una a una cada Shabbat.





De igual manera se evidencia esta postura xenófoba en un informe de 1938 al ministro plenipotenciario en Alemania Jaime Jaramillo Arango que daba instrucciones de Alfonso López y Eduardo Santos para negar las visas a los israelitas, y se menciona que entre 1933 y 1942 hubo 20.000 solicitudes de visados por parte de judíos, y solo ingresaron 3595 legalmente al país, algunos entraron con documentos falsos y otros partían a diferentes destinos desde Curazao (Leal, 2011).

Mientras tanto en 1947 la ONU¹⁰ reparte Palestina otorgando 56% del territorio para Israel, que se conforma el 14 de mayo de 1948 como estado y en la primera guerra con los países árabes, gana y anexa el 78% del territorio; para los judíos fue la independencia, para los árabes el *nakbaj* o tragedia, Jordania se anexa el territorio conquistado demostrando sus intereses particulares y no un apoyo real a la causa palestina. El 5 de junio de 1967 Israel enfrenta a Egipto, Siria y Jordania en la Guerra de los Seis Días tras la cual los judíos conquistaron la península del Sinaí, la Franja de Gaza, Cisjordania, las colinas del Golán y Jerusalén¹¹ Oriental (Puerta, 2004;53) en un conflicto que sigue hasta hoy y cuyos refugiados y exiliados palestinos musulmanes o cristianos han tomado diferentes rumbos (Rosemberg, 2009; 144).

Según el censo general del 2005 en Colombia a esa fecha había 14.000 musulmanes siendo La Guajira el departamento con mayor presencia del Islam, y se encuentra en Maicao la segunda mezquita más grande de Latinoamérica llamada Omar Ibn Al-Jattab y el Colegio Colombo Árabe "Dar el Arkam" fundamentado en los principios del Islam. También hay presencia musulmana en Bogotá, Medellín, Buenaventura, Cartagena, Barranquilla y Santa Marta, predominando en su mayoría colombianos conversos al Islam (Buitrago, 2013).

¹⁰ Colombia fue uno de los países que se abstuvo de votar a favor de la creación del estado de Israel, a pesar de la clara presión de los Estados Unidos (...) en su intervención advirtió como no era justo que la ONU creara un estado que podría ser contrario a la paz internacional dijo el presidente Alfonso López.

¹¹ En términos de larga duración Jerusalén ha conocido 19 conquistas. Fue (...) conquistada por judíos (...) persas también (...) los romanos (...) los bizantinos (...) los cruzados (...) Los árabes musulmanes (...) y el (...) ascenso de Mahoma a los cielos ocurrió en Jerusalén lo que la convirtió en la tercera ciudad en importancia para el mundo islámico después de La Meca y Medina (Rosemberg, 2009;146).





1.2 El Atlántico se volvió un charquito pa' saltar

El proceso migratorio también ha sido desde Colombia hacia la zona del levante y el Magreb con retorno del emigrante, así como lo cuenta el libanés musulmán Amín¹² (entrevista 30 agosto 2018) que nació en Colombia y desde los 4 hasta los 17 años de edad vivió en Líbano, o el caleño Farid Sharid (entrevista 30 agosto 2018) quien narra:

“Bueno después ya niño me llevaron para Siria y allá conocí el islam y estudié y regresé. Cuando viví en Siria mucho tiempo estudiaba y le ayudaba a mi apa en los negocios de él, venía mucho emigrante para la mezquita, pero no migrantes sino peregrinos, Siria era como un sitio de paso de turcos, gente del Cáucaso, hasta de Irán, y uno aprendía pues a hablar con ellos. (...) Yo he vivido mucho más en Colombia que en Siria, en Siria me eduqué, conocí el mundo, digamos uno es no de donde nace sino de donde se hace y eso es un término que por ejemplo uno como musulmán no se desliga”.

Del mismo modo el Moré Iosef Pabón (entrevista 24 octubre 2018) director de la comunidad Bet Simjá en Calasanz estudia virtualmente con una yeshiva de Israel, a donde debe ir a recibir la semijá o el título que lo acredita como rabino reconocido en la diáspora. También los directores de la comunidad de Bello, Elad y Ezra fueron hace ya 6 años a Israel a formarse para ser rabinos puesto que antes contrataban personas de Estados Unidos, Marruecos y a veces de otras zonas de Colombia. Al momento la Aliá o retorno a Israel no es una opción para los judíos de estas comunidades, sin embargo, es un derecho de todo judío en el mundo y mantienen los nexos para que los jóvenes tengan la oportunidad de ir a estudiar a este país.

Subraya Arie Sohn ex director del Jewish Community Center (entrevista 27 septiembre 2018) la importancia de Israel como nación para los judíos, que es la tierra histórica y original de este pueblo como lo establece la Torá. Arie nacido en Boston, quien vivió en Medellín y Jerusalén, ahora trabaja en Nueva York, planea regresar a Israel en los próximos años, y dice que pese a estar cómodo y tener buena calidad de vida en los

¹² Por solicitud del participante no se incluyen apellidos.





Estados Unidos, desea volver a vivir en el país donde las tradiciones y los valores judaicos permean el contexto, dice que el lugar más saludable y natural para un judío es la tierra de Israel.

Esa misma opinión la comparte Yoel Quintero (entrevista 25 septiembre 2018) miembro de la comunidad Derej Torah quien por medio de estas alianzas formadas en la diáspora se encuentra estudiando en una yeshiva cerca de Rammalah¹³. Yoel fue a Israel con otros jóvenes judíos de la ciudad quienes después de un año de estudio deben pagar servicio militar, y este joven paisa manifiesta su voluntad de radicarse en este país.

“... esos jóvenes no serían capaces de construir un país como lo hicieron (...) a quienes los movía ese sentimiento de precariedad judío, esa condición de expulsados (...) Alguien me contesta que estos jóvenes tal vez no serían capaces de hacer un país, pero sí de defender el que tienen: el Estado de Israel” (Zuluaga, 2013;73)

De forma similar el Rabino Boaz Fariñas (entrevista 13 septiembre 2018) de la sinagoga Derej Torah ubicada en Prado Centro, quien vive en Medellín y procede de Venezuela, menciona que debido a la crisis social y política que atraviesa al país vecino gran parte de la comunidad judía de Derej Torah se compone de población migrante venezolana que llega a la ciudad de Medellín en busca de refugio y mejoramiento integral de su calidad de vida, añade Jaim Yafeh que las alianzas del gobierno bolivariano con países como Siria o Irán han implicado persecución y acoso a los judíos en el país vecino, y dice que en los últimos años no podía ni siquiera vestir con su traje negro y sombrero por temor a ser víctima de los colectivos bolivarianos.

La situación actual en Venezuela también ha afectado a musulmanes como Abel Fuenzalida (entrevista 2 octubre 2018), un joven caraqueño que llegó a vivir en Medellín recientemente:

“Empecé a los 17 una empresa de instalación de cámaras de seguridad en Venezuela en la cual me iba bastante bien pero cuando ya cobrabas los trabajos

¹³ Ramallah es una ciudad en Cisjordania, zona disputada por Palestina e Israel, 20 kilómetros al norte de Jerusalén.





(...) no te los podías disfrutar, no podías salir, no podías ir a rumbear, no podías ir a una playa tranquilo (...) conseguir una llanta, un amortiguador era sumamente difícil, sumamente caro, entonces ya no, ya no te daba, el segundo tema fue el tema de la seguridad, a mi mejor amigo en Venezuela lo secuestran, a familiares míos los secuestran en Venezuela, yo dije pues, ellos viven conmigo si ellos caen pues en cualquier momento puedo ser yo, esa ya creo fue la gota que derramó el vaso ahí en ese momento”.

Algunos llegan, otros se van, y hay quienes aún no saben si permanecer en Colombia o regresar a su país como le sucede a Aziz¹⁴, joven musulmán francés quien después de ser mochilero por Suramérica y el Sudeste Asiático volvió a la ciudad en medio de las montañas que lo enamoró desde la primera vez, para estudiar una maestría en la Universidad Nacional. Aziz menciona que si se enamora de una paisa se queda en la ciudad a menos que ella quiera ir a Francia o piensa en Tailandia como siguiente destino, todo lo deja en manos de Allah.

1.3 El fantasma de la migración recorre Colombia

Estos procesos migratorios enriquecen nuestra diversidad y demuestran que la migración es un núcleo heterogéneo y abierto que se funde en el crisol colombiano (Munera, 2009;21) estas mezclas son resultados de procesos globales e históricos que permean no solo las costumbres, historias de vida y maneras de relacionamiento, también hay huellas tangibles y visibles incluso desde los vagones del metro de Medellín entre las estaciones Prado y Hospital desde donde es posible ver el minarete del palacio egipcio que se ubica en la calle Guayaquil, y atestigua una realidad que ha sido invisibilizada por la supremacía cristiana del contexto donde las iglesias y las catedrales gobiernan el panorama del Valle de Aburrá.

En esta relación María García (2004;11) menciona que la cultura establece el límite entre el nosotros y el ellos, en este caso si la identidad se construye teniendo como referente

¹⁴ Por solicitud del participante no se incluyen apellidos.





la identidad religiosa, ese nosotros pasa a ser en este caso los habitantes cristianos y católicos de la ciudad de Medellín y su área metropolitana, esta identificación inmediatamente construye al otro como diferente, deficiente e incompleto, existiendo como herencia colonial el discurso que invisibiliza a quienes no se identifican como católicos, el “nosotros”, en este caso poniendo como “ellos” a judíos y musulmanes por medio de supuestos y estereotipos negativos en su mayoría.

La historia nos muestra como las elites nacionales han estado colonizadas en ideología, cultura y política, factor que lamentablemente se ha trasferido a casi todas las capas sociales, en esta búsqueda por ser o aparentar ser lo que se supone que es mejor que nosotros, debido a que no reconocemos el valor de lo que somos. Mencionan Suaza y Vargas (2007;16) que pese a ser una nación pobre, con geografía abrupta y conflictos armados, se esperaba que desde el otro lado del Atlántico llegaran en masa inmigrantes de sangre noble y abundante riqueza. En Antioquia se prohibía la renta de locales a inmigrantes árabes y veían otras regiones del país esto como un acto supremo digno de imitar para mejorar la situación económica, achacando a elementos extranjeros los desastres causados por el desorden interno y la mala administración replicando el antisemitismo europeo.

Estas autoras definen el establecimiento de Colombia como una invención del siglo XIX, en la cual los vencedores guiados por la Ilustración y la Revolución Francesa se inventaron la historia nacional y había cosas que se tomaron como dichas por ejemplo la religión católica. Por tratar de parecerse a Europa lo negro, lo indio y lo no católico era visto con repulsión, como seres inferiores a las razas del norte con las que López Pumarejo, Enrique Olaya, Laureano Gómez y Eduardo Santos tenían seguramente sueños mojados y que sus descendientes y *delfines* siguen teniendo como horizonte de sentido, pero valga citar a Suaza y Vargas de nuevo al decir que *“cuando se trata de seres humanos todo puede ocurrir pues no es posible encajonarlos, meterlos en moldes, porque siempre serán muchos los que no quepan”* (2007;71).

De manera que la interculturalidad promueve la interacción de saberes en escenarios comunes, produciendo verdades que luchan contra la hegemonía cultural y política, que





generan nuevas concepciones de vida buscando alternativas humanizadoras que reconozcan la pluralidad y validez de las historias existentes (Walsh,2009).

Un ejemplo perfecto para ir decolonizando el pensamiento es el estigma que se puede tener a los pueblos árabes africanos del Magreb como pobres o violentos, Lucia Orozco (entrevista 19 septiembre 2018) paisa musulmana relata el caso de una hermana de la comunidad de Medellín que emigra a Túnez después de casarse con un árabe, la hermana le dice que allá no se ve el hambre, hay abundancia de comida, que la plata es para las mujeres, los regalos son para ellas, los estratos no existen, los niños juegan empolvados y sucios, y Lucia pregunta: *“¿Cómo va a ser pobre, como va a haber pobreza en un país de esos si toda familia tiene su casa propia, su comida, ah?”*.

Ya sea por herencia histórica y religiosa ibérica o por ser políticamente el patio de juego de Estados Unidos establecido con la *doctrina Monroe*, **el conocimiento eurocentrado domina el contexto paisa de la ciudad de Medellín**, sin embargo las perspectivas de las poblaciones Judías y Musulmanas pueden dar nuevas visiones respecto al ser humano y a la sociedad, un saber más oriental quizá, el cual, por ser diferente no es inapropiado contextualmente, todo lo contrario: *“puede servir para el enriquecimiento cultural, social y profesional, en cuanto a nuevas versiones del mundo y sus interrelaciones, además que son realidades que existen y re-existen desde hace mucho en el medio actual”*, tal como dice Nelson Maldonado (2017;27).

Igualmente los clásicos de la filosofía occidental se referían con desprecio a estas civilizaciones: Voltaire definía a los judíos como seres inferiores moralmente, Kant denominaba el judaísmo como religión estatutaria, Hegel se refería a ellos como pueblo sin historia, en cuanto a Marx los definía como la clase burguesa explotadora de campesinos y obreros lo que los ubicó en el caso alemán como los supuestos causantes de la desintegración social, el cáncer de las ciudades industriales y víctimas del holocausto alentado por el partido nacional socialista en cabeza de Adolfo Hitler; Karl Marx tenía una no muy diferente visión hacia los árabes, turcos y musulmanes como seres inferiores en comparación con el “avance y desarrollo europeo” (Hernández, 2013).





Entonces es clave superar esta subordinación del conocimiento por medio de un giro decolonial y humanístico que invite al diálogo y permita que emerja la diversidad para el conocimiento y la comprensión de otras existencias, dando la oportunidad de visibilizar otros conocimientos y otros seres constituidos más allá de lo europeo y del eurocentrismo, seres que han sido ignorados, olvidados, en una resistencia que resignifica las formas hegemónicas de conocimiento en críticas a la modernidad, posicionando la autenticidad del *otro* de *ellos*, permitiendo el diálogo de saberes, y el desarrollo de la autodeterminación de estas comunidades en un medio ajeno a sus creencias (Castro y Grosfoguel, 2007).

De manera que Colombia como país posee un maravilloso mestizaje étnico y racial que enriquece las cosmovisiones de sus habitantes, sus estilos de vida y costumbres, haciendo único cada rincón del territorio. Valorar estas diferencias es clave para superar legados coloniales negativos impuestos por procesos históricos y replicados por nuestras nefastas oligarquías. Reconocer papel protagónico que han jugado las poblaciones musulmanas y judías en la construcción de la historia nacional hace posible su relacionamiento religioso en un contexto católico y cristiano que sin embargo ha logrado respetar sus creencias y con facilidades o retos los ha integrado a la cotidianidad, siendo hoy habitantes del Área Metropolitana con dinámicas distintas al resto de la población pero que se ven de igual manera beneficiados por el buen nivel del transporte público o afectados por la contaminación como cualquier ciudadano más del Valle de Aburrá.

2. Judaísmo e Islam para dummies

Después de conocer como la historia mundial promovió la llegada de los pueblos semitas a este contexto es necesario explicar los principios morales y éticos que los rigen, las reglas que siguen, los comportamientos establecidos y el mensaje de sus libros sagrados; La Torá para los hebreos y El Corán¹⁵ para los musulmanes. La significación

¹⁵ El Corán es el máximo libro sagrado del islam, contiene el mensaje que Dios le dio al profeta Muhammad.





humana de la religiosidad brinda seguridad y certeza al individuo, lo que le permite dotar su existencia con sentidos de orden y seguridad Juan Asuad (2012;101)

El concepto de semita se relaciona principalmente con los hebreos y judíos, sin embargo, pueblos como los asirios, babilónicos, fenicios, arameos, etíopes también hacen parte de esta categoría, para los semitas el hombre es unidad en cuerpo y alma, la sangre es el principio vital , al contrario de la concepción griega que divide al hombre en esas dos categorías y somete la voluntad por medio de la propiedad, el contrato, el derecho público y el orden administrativo de la herencia romana, por el contrario los pueblos orientales se han guiado por el sentimiento, el ánimo y las experiencias íntimas religiosas y morales (Dussel, 1969).

2.1 ¿Judío, hebreo, israelí, askenazí, sefardí o mizrajím?

Vale aclarar que *israelí* es el término para referirse a la población del Estado de Israel o sus instituciones, el término hebreo se designa para el idioma y el concepto étnico, judío se refiere a la religión y la cultura en general;

*“El judaísmo es un concepto que trata de definir la vida que los hebreos llevan, la cual está apegada según lo que dice la Torá escrita, oral y los sabios, tratar de definir el judaísmo es bastante complejo, es una idea general, el término israelí es para una persona que nace en Israel pero eso no lo hace necesariamente judío, hebreo es toda persona que descende del patriarca Abraham y que vive según las leyes de la Torá o que es hijo de una mujer hebrea, y judío es un término que se usa en la era moderna y envuelve las tribus que no fueron dispersas, **haciendo de judío un término genérico**”* (Boaz Fariñas, entrevista 13 septiembre 2018).

Sucede una situación muy curiosa con el pueblo hebreo, *“una ventaja insospechada”* como la denomina Enrique Dussel (1969;18) y es haber sido uno de los pueblos más pobres de la antigüedad, situación que le produjo constantes invasiones a lo largo de la historia, el pueblo judío fue asesinado, desterrado, exiliado o reubicado a lo largo del viejo continente, situación que creó tres grandes variaciones étnicas; los judíos askenazis





que se ubicaron al norte y oriente europeo, los más afectados por la Shoá¹⁶, los judíos sefardíes procedentes de la península ibérica y los judíos mizrajim que proceden de Medio Oriente, oriente de África y el Magreb. En el interior de cada una existen variantes religiosas como la ortodoxa que es rígida en el cumplimiento de los principios, la conservadora un poco más permisiva y la liberal que acepta incluso uniones de carácter homosexual, a su vez existen variaciones internas que multiplican la diversidad judía.

Igualmente Arie Shon menciona que la diferencia más grande entre las variaciones étnicas es el lugar de procedencia, añade que los sefardíes también migraron a Marruecos, Algeria, Túnez, Egipto, Italia y Grecia durante la persecución del cristianismo español, y que tienen mucho en común con los mizrajim como la manera de rezar, aunque varían las canciones. La comida también cambia de una etnia a otra, los askenazis tienen una culinaria más básica propia de su lugar de procedencia, más de sopa de pollo y papas, mientras las especias, la variación de colores y sabores es propia de las otras dos culturas. Idiomas propios también son característicos; el yiddish una mezcla de polaco, alemán y hebreo es común en los askenazis, y para sefardís y mizrajim el ladino, francés, español, árabe e incluso farsi en Irán y Afganistán, pero a pesar de las infiltraciones idiomáticas a través de los siglos los rezos han sido para todas las etnias en el antiguo idioma hebreo.

2.2 ¿Musulmán, Islam, islámico, árabe, sunní o chíí?

“...está (...) uno en el campo y está haciendo una noche muy tormentosa o una noche que uno siente muchas cosas y uno se siente muy asustado, y de un momento a otro empieza como a verse el alba, así es el islam...” (Manuel Carrasquilla, 30 agosto 2018).

Musulmán se refiere a quien práctica la religión islámica y acepta la unicidad de Allah, Islam se refiere a la religión en sí, islámico es en torno a la cultura, arquitectura, costumbres y reglas del Islam, y árabe se refiere al idioma, etnia, cultura o a la

¹⁶ Es el término hebreo para referirse al genocidio de seis millones de judíos llevado a cabo por los nazis en la segunda guerra mundial.





nacionalidad de los 22 países del Magreb o Medio Oriente; en tal sentido los sirios o libaneses son tan árabes como un egipcio o un marroquí, que pueden ser cristianos, judíos, musulmanes o incluso ateos. El Corán se lee en árabe y cualquier traducción a otro idioma es simplemente una interpretación, lo que se ha mantenido para evitar tergiversar el mensaje a lo largo del tiempo.

Los semitas ubicados en la península arábiga y Oriente medio han sido nómadas, viviendo de la leche de camello, quesos y dátiles han luchado contra la sequía y el desierto abrasador lo que les ha dado temple y carácter de suma dureza, pero a la vez fidelidad y altruismo (Dussel;1969). Virtudes que se reflejaron cuando el Islam llegó a España en el siglo VIII y convivió con judíos y cristianos permitiendo la asimilación de un legado cultural presente incluso en el idioma español. (Marín, 2000;247)

Con la muerte de Muhammad el mundo musulmán debía escoger a su sucesor, algunos apoyaban que fuera Alí su primo y yerno, otros se inclinaron por Abu Bakr, los primeros se dividieron siendo los actuales chiitas que gobiernan Irán, Siria y son minoría en Líbano e Irak, la otra parte del mundo islámico se acogió a la dirección del suegro de Mahoma y representan la inmensa mayoría sunnita de hoy a la cual pertenecen las comunidades musulmanas de Medellín y del Valle de Aburrá, y existen interpretaciones diversas del mensaje de El Corán entre sunnís y chiís.

Para Farid Sharid (entrevista 30 agosto 2018) es una división errónea puesto que el islam es solo uno, el musulmán Fredy Muñoz (entrevista 30 agosto 2018) dice que los chiitas elogian a sus sabios y no se guían tanto por la enseñanza del profeta, según este musulmán que desciende de familia judía El Corán es el código de vida sagrado que le permite organizar su vida, su ética y moral para convivir con su familia, su prójimo y él mismo, para servirle a esta sociedad que tanto requiere palabras de alegría, aliento y ayuda.

Igualmente, el Islam involucra todos los aspectos de la cotidianidad: la vestimenta, la comida, los comportamientos, los negocios, tiene normas económicas y políticas, estableciendo pautas de relacionamiento con Allah, consigo mismo y la sociedad. *“El islam se entiende como sumisión, la entrega a la voluntad superior, por eso la oración*





incluye postergarse, inclinarse y arrodillarse, como símbolo de sumisión, de entrega total aceptando el cumplimiento de la voluntad de Allah en su vida” (Asuad, 2012;100).

2.3 Así piensan los judíos:

Expone Yoel Quintero (entrevista 25 septiembre 2018) que el mundo está incompleto por causa del hombre: es como el niño al que le han dado un rompecabezas y bota las fichas, y ahora se deben buscar para que todo encaje a perfección, por medio de la Torá. Por ese motivo la concepción judía de actos buenos o malos responsabiliza al corazón del hombre por su creación, y no a Dios, y ese mal no es una cosa sino un modo de ser, un estado de alguien, y siendo el hombre la causa del mal por su propia elección y su rebelión consciente contra Dios, es responsabilidad de este mismo por medio de la solidaridad alcanzar la salvación comunitaria para lograr cumplir con la promesa divina (Dussel,1969;120).

Así mismo explica el Rabino Ezra Rodríguez (entrevista 25 octubre 2018) que el pensamiento judío no ubica a Dios en todas partes, sino que el universo y todo existe dentro de Dios mismo. Para el judaísmo es prohibida la idolatría o *avodah zarah*, la prosternación ante ídolos o adoración de ellos, y tampoco es permitida la representación visual, grafica ni de ninguna forma de Él, imaginarse el trono de Dios ya de por si es imaginar que una silla es más fuerte que Dios puesto que puede contener su presencia. Dios no posee características emocionales ni sentimentales, es un ser virtuoso y la recompensa o castigo de las acciones humanas depende de cada hombre, y pone como ejemplo la energía que pasa por los cables:

“Hay una energía constante por los cables donde usted puede conectar un electrodoméstico y listo no hay ningún problema. ¿Pero qué sucedería donde usted llega y conecta dos cables pelados y los metiera a la toma de energía directamente? (...) no podemos decir que la energía cuando conectamos un electrodoméstico estaba contenta porque me hizo funcionar el aparato y estaba enojada cuando yo le metí los alambres porque me quemó o me causo un daño, ¿cierto?”





Así mismo el Rabino de la comunidad judía de Bello se refiere a La Torá como la guía del cielo la cual es una inspiración totalmente divina que viene de HaShem¹⁷, y lo escrito ahí no cambiará en ningún momento. El Talmud recopila la tradición oral y la guemará amplia estos temas, hay leyes que son suspendidas según las circunstancias, pero no abolidas como aquellas que establecen comportamientos en el Beit Hamikdash¹⁸, pero desde el 70 D.E.C. no se ha vuelto a reconstruir el templo, que será reconstruido cuando llegue el Mesías, o normativas que aplican a la tierra de Eretz Israel que no son aplicables a quienes viven en la diáspora¹⁹. Así como leyes que prohíben el fuego en Shabbat que en su momento se usaba para cocinar y dar luz, por lo cual no se encienden ni apagan luces, estufas, ni hornos eléctricos para cocinar en este día, lo que demuestra que los tiempos se acomodan a la Torá, y no al contrario. La vida judía se basa en el cumplimiento de los mitzvot o mandamientos judíos y el estudio de la Torá.

Según el Judaísmo existen dos divisiones de grupos humanos: ellos, el pueblo sagrado o Goim Kadosh y los Goim que son los no judíos, los cuales no se acogieron a las siete normas básicas entregadas por Ha Kadosh Baruj Hu²⁰ a Noah tras el diluvio que prohibían la idolatría, el robo, el homicidio las relaciones sexuales impuras como el adulterio, la zoofilia, el incesto y la homosexualidad, no mentir, no comer la sangre o parte de animal vivo y establecer cortes de justicia que velaran el cumplimiento de estas normas, y resultó más fácil para los Goim crear sus propios dioses acorde a sus designios. Según Iosef Pabón (entrevista 24 octubre 2018) los judíos son repartidos por el mundo para hacer cumplir el propósito que tienen, del mismo modo que la sal regada por la carne evita que se descomponga.

Moshe o Moisés fue el más grande de todos los profetas, se rigen por las 613 leyes establecidas en la Torá. Algunos judíos creen en la reencarnación, la resurrección sí es una creencia compartida en pro de que cada alma cumpla su propósito fundamental las veces que el cielo le otorgue venir, la creencia en otra vida donde el alma crece y el hombre es juzgado hace parte de la cosmovisión judía. El placer debe ser condicionado

¹⁷ Es una forma de llamar a Dios puesto que para los hebreos no se debe pronunciar su nombre en vano.

¹⁸ Templo de Jerusalén.

¹⁹ Se refiere a las comunidades judías repartidas a lo largo del mundo.

²⁰ Otro de los nombres usados por los judíos para referirse a Dios.





y debe estar dentro de los límites de lo lícito, porque el cuerpo humano está hecho para ello, puesto que incluso tomar agua da una sensación de goce. La pertenencia judía se determina por vía materna por la relación que se da en el vientre (Ezra Rodríguez, entrevista 25 octubre 2018).

2.4 Los musulmanes creen que...

“Sepan que Dios no cambia la condición de un pueblo hasta que ellos no cambien lo que hay en sí mismos. Pero si Dios decreta el castigo para un pueblo, no existe nada que lo pueda impedir, y no encontrarán fuera de Él protector alguno” (tc²¹Corán, 13:26).

Los pilares de fe islámica se basan en la creencia en un Dios único sin coayudantes ni intercesores, y su profeta Muhammad sala Allahu aleihim wa salam²², que no es hijo de Dios y es solo el profeta más importante para el Islam, todo viene de Alá y solo Él merece ser adorado. Los musulmanes también creen en el mensaje de la biblia, la Torá y parte de los evangelios y los salmos, aunque mencionan que con el tiempo el mensaje ha sido tergiversado, esa es la razón por la que el Corán permanece en su lenguaje original, y con su lectura se sosiegan los corazones debido a la paz que este libro brinda, puesto que para el musulmán es Alá quien habla por medio de su mensaje. Creen en los ángeles como mensajeros y reconocen a Jesús como profeta y mensajero de Allah, pero no como el hijo ni el ser supremo en sí, ni en su crucifixión y los milagros los hacía con el permiso de Dios, la virgen María también es reconocida como modelo de virtudes femeninas.

Para los musulmanes quien haga el peso de un átomo de bien será recompensado, así como quien haga el peso un átomo de mal le será castigado y dice Amín (Entrevista 30 agosto 2018) que en el Corán está: *“quien matar una sola persona es como si hubiera matado a toda la humanidad y quien salvara la vida de una persona, es como si hubiera salvado a toda la humanidad”*.

²¹ Traducción comentada del Corán (García, 1996).

²² Paz y bendiciones de Allah sobre él.





El valor de la persona lo determina su sola existencia y no sus posesiones ni derivados. La existencia del cielo y el infierno está presente en los musulmanes, así como la resurrección y la predestinación hacen parte en sus creencias: *“A cada hombre le hemos inscripto su destino en el cuello y, el día de la resurrección le mostraremos una libreta que encontrará desenroscada. Leer tu libreta, será suficiente, en aquel día, para establecer tu juicio”* (tc. Corán 17:14-15). Todo lo que sucede bueno o malo es voluntad de Dios quien ha decretado sus vidas, así como Alá decide guiar a alguien también puede desviarlo y no habrá quien lo corrija.

El *Shir* o idolatría es prohibido en el islam, asociar a Dios con otro, adoptar amuletos, creer en santos o acudir a hechiceros, santeros o brujas es desconfiar de Él para someterse a la voluntad del hombre. Los juegos de azar, la usura o el préstamo a interés es vetado también puesto que se les considera como forma de robo. Se reconoce el poder de las palabras según la intención con que se digan y el valor del agradecimiento. Alá es piadoso, se encuentra en todo lugar, conoce los pensamientos, las acciones y no depende de nadie, aunque todos dependen de Él, explica Lucia Orozco, musulmana de la ciudad. (Entrevista 19 septiembre 2018).

2.5 Así actúan los judíos:

Al nacimiento el varón es circuncidado, acto que se conoce como el Brit Mila, para mantener la promesa del pacto entre HaShem y Abraham, así mismo se le da el nombre hebreo que es usado para fines religiosos (Puerta, 2004;66). Del mismo modo se le ponen gotas de vino en los labios:

“¡Pa' que aprenda! Para que aprenda a identificar el alcohol y se familiarice con ello puesto que en casi todas las festividades judías hay presencia de licor, incluso en la santificación del Shabbat²³ con el kidush que se realiza con vino, de manera

²³ Los judíos recuerdan cada sábado que “Dios creó el cielo y la tierra y reposó el séptimo día”, renuevan su profesión de fe, se dedican a la lectura religiosa y a la meditación. El pentateuco dice que en sábado “ninguna obra harás” (...) Existe una lista de actividades que no deben realizar los hebreos, como cocinar, lavar, coser, escribir, cabalgar, viajar y prender fuego (...) para los judíos el sábado se inicia el viernes con la puesta del sol y el encendido de las velas por parte de la mujer (Mesa, 1996;324).





que cuando llegue a joven no caiga en el vicio”, nos explica Iosef Pabón (Entrevista 24 octubre 2018).

La manera de lavarse las manos vertiendo el agua desde la jarra para no ensuciar el líquido, la forma de acostarse, de dormir, de vestir, el aseo después de las necesidades, la forma de hacer negocios, los rezos, la ubicación al momento del rezo, la comida permitida y en general cada acto de la cotidianidad están regulados por normativas y leyes, que pueden parecer nimiedades, pero la mentalidad judía tiene en cuenta hasta el menor detalle: incluso el cómo cortar una cebolla.

Algunas festividades judías son Iom Kipur o día del perdón después de diez días de evaluación espiritual, el Rosh Hashana o año nuevo judío que sucede entre septiembre y octubre del calendario secular, Purim fiesta de colores y disfraces que celebra la salvación judía de los persas, Janucá como la celebración histórica de las luces que milagrosamente ardieron por ocho días y permitieron la victoria frente a los helenos en una de sus tantas arremetidas y Pesaj que rememora la salida de Egipto. El Bar Mitzvah para los varones a los trece años y el Bat Mitzvah para la mujer a los doce, marcan la adultez religiosa, edades en que ya se pueden acoger a todas las mitzvot o mandamientos. Al final de la oración matrimonial el novio rompe una copa con el pie, para recordar la destrucción del templo de Jerusalén, mientras todos gritan *¡Mazel Tov!*

Los askenazis tienen formas de vestir muy relacionadas al contexto del norte de Europa: ropa abrigada, el uso del shtreimel, un sombrero redondo de piel de zorro que usan los hombres casados y ropa negra en general para los más ortodoxos de las tres etnias. El uso de los tzitzit²⁴ por dentro o por fuera, la kipá tejida o de terciopelo es otra de las variaciones del uso de este casquete redondo que el hombre se pone en la cabeza para recordar que la presencia divina siempre está por encima de él.

En la mañana el judío agradece a HaShem que le devolvió el alma al cuerpo al despertar, hace los rezos matutinos en su hogar o sinagoga y sale a laborar, estudiar o realizar la tarea que tenga. La antropóloga Lía Master (1993;78) menciona que la Torá establece el

²⁴ Son flecos que cuelgan de la cintura para recordar los preceptos y evitar su transgresión (Marín,2016;15).





minián como el cuórum de diez hombres adultos para los rezos, las mujeres no están obligadas a la congregación puesto que se considera primordial su papel como esposas y madres y pueden rezar de forma privada. *El recato y la modestia son principios hebreos, "...en Rusia, en Medellín (...) o en cualquier parte del mundo (...) debes ser un buen ejemplo porque representas los valores de los judíos en tus actos"* dice Chagai Stern, director del Jewish Community Center (entrevista 13 marzo 2019).

La dieta judía establece las ovejas, cabras, vacas, gallinas, gansos, pavos y patos como animales permitidos para su consumo por el *cahsrut* que establece las normas de alimentación judía, el consumo de cerdo y sangre está prohibido en la Torá, así como la mezcla de carne y leche, y los peces sin aletas ni escamas como langostas, camarones, ostras, bagre, tiburón y cangrejos también son vetados para su consumo (Marín, 2016).

"La comida kasher es comida optima o adecuada (...) la cual se permite para que el judío coma. ¿Qué quiere decir? Hay un error con la gente cuando cree que la comida kasher es nada más una comida sana, resulta que kasher no es nada más comida, y no es nada más comida sana, por ejemplo, la Coca Cola es algo que es kasher, pero mucha gente dice que la Coca Cola no es sana. La marihuana es kasher, pero no porque sea kasher tenemos que estar trabados. O sea, comida kasher es comida optima y adecuada para que un judío la consuma, quiere decir que no tiene grasa prohibida que el animal no fue sacrificado en el caso de que sea carne o pollo, no fue sacrificado con dolor, sino que un judío experto, un rabino experto le hizo la shejitá, o sea degollar el animal y se hizo un proceso en el que se le eliminó la sangre a la carne" (Boaz Fariñas, entrevista 13 septiembre 2018).

Por consiguiente según el Rabino Boaz Fariñas (2018) los judíos en Medellín no pueden realizar un acto tan sencillo como ir a un centro comercial o a ningún restaurante a comer una hamburguesa porque no existen sitios en la ciudad que cumplan con el *cashrut*, sin embargo, se encuentran muchos productos *kosher* en los supermercados puesto que tal certificación se ha convertido en sello de la calidad de la industria alimenticia: a excepción del pollo y la carne que la traen desde Bogotá o algún judío autorizado realiza la shejitá esporádicamente en la ciudad.





2.6 Esto hacen los musulmanes:

La Shahada es el testimonio de que Alá es el único Dios y el profeta Mahoma su enviado. El Salah establece la pauta de orar cinco veces al día en posición a la ciudad de La Meca; el Fajr a primera hora, el Zuhr a mediodía, Asr en la tarde, Maghrib al ocaso e Isha antes de dormir, para la oración el cuerpo debe estar limpio, según el Islam todo lo que el cuerpo elimina a excepción del sudor es impuro y por lo tanto es preciso purificarse por el lavado con agua o un baño completo después de las relaciones sexuales en específico, el ritual de purificación se llama Wudu en el cual se asea la frente, los ojos, la boca, orejas, cuello, rostro, manos, brazos, tobillos y pies. Al entrar a la mezquita los musulmanes se quitan los zapatos puesto que no deben entrar la suciedad del mundo a un lugar sagrado. La única oración que tiene discurso y congrega por lo general a los fieles es la del viernes a mediodía, día considerado sagrado para el islam.

El Zakat es el principio de caridad y ayuda con quien lo necesite, quien esté en condiciones debe donar el 2.5% de sus ganancias anuales para este fin, aunque la caridad no es solo económica para los musulmanes: sonreír, ayudar y escuchar también son actos de benevolencia tenidas en cuenta. El islam enseña a usar palabras buenas para hablar, pensar antes lo que se va a decir a fin de no lastimar a los demás, la alabanza y el agradecimiento a Dios quien recompensara las buenas acciones también son pautas de comportamiento musulmán.

El Saum o ayuno durante el Ramadán dura desde que sale el sol hasta el ocaso, pero no es aplicable a niños, mujeres embarazadas, enfermos ni ancianos. Este ayuno no busca afligir el alma, consiste en la lucha de cada persona para superarse a sí misma, de continuar la vida venciendo los deseos del cuerpo, fortaleciendo la voluntad, se fortalecen los lazos de identidad entre quienes comparten el hambre de día y la comida en la noche en todo el mundo, y permite al musulmán experimentar por un mes lo que muchas personas viven a diario:

Ramadán es el noveno mes del calendario lunar que nosotros ayunamos (...) desde las 4 de la mañana hasta las 6:30 de la tarde (...) la gente pone pues el grito en el cielo: -no, no, no es que es imposible (...) ¿Cómo pueden ayunar





ustedes esto? Y le pregunto yo: ¿usted ha tratado alguna vez de hacer ayuno?, dijo: -no, entonces (...) ¿Cómo dice que no puedo, si no lo ha intentado? Nunca lo ha tratado de hacer (...) ¿Cómo puede decir que no puedo? ¿Dónde está la capacidad humana, la inteligencia humana, todo lo que nos ha dado Dios a nosotros para decir no? (Ahmed Dazouki, entrevista 28 septiembre 2018).

El Hayy o peregrinación a la Ka'bah en la mezquita de Makkah en la ciudad de La Meca al menos una vez en la vida para quien pueda realizarla, es otro pilar islámico, y la ciudad de Meca en Arabia Saudita a pesar de ser el centro religioso del mundo islámico, no ejerce autoridad como el Vaticano en Roma, puesto que la comunicación de los musulmanes es directa con Dios y no hay asociados ni institucionalidad que someta la voluntad humana, ni centralice el islam.

El Corán establece alimentos permitidos conocidos como halal, y prohíbe el consumo de algunos que los denomina *haram*, como la sangre, leche, huevos, los peces sin escamas ni aletas y mariscos, aunque lo haram está permitido a “...quien se ve forzado por la necesidad, no por deseo y sin excederse, no comete pecado al hacerlo porque Dios es misericordioso” (tc. Corán,2:173). Algunos no comen cebolla puesto que la tradición dice que no era del gusto del profeta. El licor está estrictamente prohibido puesto que se considera vicio.

El sacrificio tiene como ritual poner al animal en dirección a La Meca y recitar el nombre de Alá, dejando que se desangre por completo tras ser degollado (Bruman, 2003;135). De igual forma es permitido consumir carne sacrificada por judíos o cristianos. Las mujeres no saludan a los hombres de beso, y ellos deben mirarlos con recato y respeto. El uso del velo es un mandato divino que establece la vestimenta holgada de la mujer y cubrir su pelo. Añade Lucia Orozco (entrevista 19 septiembre 2018) que: “*el islam nos hace ser disciplinados; levantarnos temprano, estudiar, aprender, porque hemos de aprendernos un idioma para poder entender*”, además el islam promueve la lectura y el conocimiento de los creyentes para que no sean engañados, no para la gloria personal, y dice el Corán:





“17:36. No hagan ni digan nada si no tienen conocimiento. Serán interrogados acerca de [lo que hayan hecho con] su oído, vista y corazón. 17:37. No caminen por la Tierra con arrogancia, pues ella no se abrirá por su andar, ni tampoco podrán igualar a las montañas en altura [para ser tan imponentes como ellas]. 17:38. Todos estos comportamientos son perjudiciales para ustedes y detestables ante su Señor.

Los musulmanes como pueblo semita responsabilizan al hombre con sus actos como el único responsable de sus felicidades o tragedias, y cada ser humano es un servidor en la ayuda a la comunidad para su salvación y resurrección eterna como promesa de Alá (Dussel, 1969). Expone también Ramón Grosfoguel (2014;15) que el islam no separa la cotidianidad de los preceptos: *“La espiritualidad no es algo que se hace los domingos separado de lo que se hace de lunes a viernes”*.

2.7 Semitismo conceptualizado

Las cargas geopolíticas y geoeconómicas naturalizan los estereotipos e impiden muchas veces que otros saberes o formas de vida puedan ser aceptadas (Gómez, et. Al,2016). Pero basta ahondar un poco en la cosmovisión y comportamientos de judíos y musulmanes para darse cuenta del valor de sus culturas, de sus creencias, del mito y las falsedades que el contexto de *nosotros* ha impuesto en torno a *ellos*. Por eso, por medio del diálogo de saberes como lo comparte Orlando Fals Borda (1987) se debe promover la hermandad universal, el uso humanista y humanizante de la ciencia y el tinte político del conocimiento para condenar el uso dogmático del saber, comprendiendo diferentes realidades sin subalternar sus saberes.

Esta falta de hermandad universal trae consigo el desconocimiento de estas civilizaciones que suele llevar a la xenofobia. En un reportaje de Tele Antioquia (2015) a la Mezquita de Medellín se extraía que *“en el mundo musulmán hay dos tipos de corrientes: una la fundamentalista que opta por atentados contra occidente, y la otra, la religiosa y pacifista”*, estableciendo una diferencia social, nombrando el *otro*, definiendo el límite entre nosotros como occidente y supuestos representantes del avance y la





modernidad, y ellos como bárbaros. La cadena noticiosa regional en su informe no hablaba de sunitas, chiitas, ni lo que se ha mencionado anteriormente, lo que evidencia la carga colonial eurocéntrica y norteamericanizada que histórica y políticamente está presente en uno de los medios de comunicación más importantes de la ciudad.

Retomando el supuesto *fundamentalismo musulmán* que enuncia Tele Antioquia vale mencionar la “*reflexión blasfema*” que hace Slavoj Zizek (2015) como él mismo la define, sobre la noticia del New York Times al enunciar en el 2009 que la rebelión de los talibanes en Pakistán surge por las fisuras entre los dueños de la tierra y los desposeídos, lo que el diario neoyorquino no percata es la alarma de que en el siglo XXI el país musulmán siga siendo feudal, y refleja que las fuerzas feudales son por lo tanto aliados de la “democracia liberal” que pone en entredicho sus valores de igualdad y libertad con los pakistaníes que son víctimas de la esclavitud moderna, y añade Zizek (2015) que tal fundamentalismo es una reacción falsa a una deficiencia real del capitalismo, puesto que en sociedades donde unos señores legislan y otros esclavos obedecen no hay libertad ni dignidad humana, las características más nobles del hombre no son expresadas a plenitud, y el status, la raza o nacionalidad surgen como grilletes de pensamiento.

La mirada unilateral y prejuiciada de los medios de comunicación no permite dimensionar ni comprender las problemáticas interculturales de los territorios (Fornet y Sidekum, 2013;44). En el caso de los talibanes pakistaníes surgen como respuesta a la arremetida liberal de apropiación y despojo tan característica del sistema económica capitalista, y sin embargo el desconocimiento cultural de ese *otro* atañe la responsabilidad de respuestas violentas a la categoría religiosa musulmana, eso equivaldría a decir que las guerrillas en Colombia se formaron como respuestas cristianas y católicas al abandono y desinterés estatal. Por eso la investigación decolonial debe asumir una perspectiva crítica, que reconozca por medio del diálogo intercultural que el supuesto universalismo occidental es solamente la suma de prejuicios e ignorancias con respecto a los demás pueblos del mundo como resultado de la modernidad sustentada en el capitalismo (Gómez, 2016).





En el mismo razonamiento Ramón Grosfoguel (2011) añade que, ese universalismo occidental realmente es un provincialismo europeo, resultado de la filosofía grecorromana que caracteriza lo no cristiano como pagano, diabólico, inferior, primitivo, bárbaro, subdesarrollado o como antidemocrático (que es el calificativo favorito en Washington cuando algo va en contra de sus intereses), teniendo como resultado que la teoría social occidental sea tan reducida y fundamentalista que trata de someter la experiencia social masculina de Francia, Inglaterra, Alemania, Italia y Estados Unidos para teorizarla sobre toda la población mundial.

Conviene destacar que pese al juego sucio de la globalización moderna judíos y musulmanes existen y resisten. Los judíos otrora víctimas desarmadas del antisemitismo hoy son acusados de intenciones de poderío mundial y responsabilizados del derramamiento de sangre a causa del sionismo, desconociendo la historia de esta cultura, así como los aportes y avances que han permitido en los pueblos con los que se han relacionado. El Islam por otro lado ha sido catalogado con adjetivos descalificativos y negativos para justificar su desvaloración y usurpación territorial, lo que ha distorsionado la comprensión de sus preceptos; la yihad que es la defensa del islam, también se entiende como la lucha interna que hace el musulmán contra su ego en el Ramadán, tristemente la ignorancia mediática usa esta palabra como adjetivo exclusivo de los grupos armados que enfrentan la arremetida e invasión occidental en algunos países musulmanes.

3. La descendencia de Abraham también monta en metro

Judíos y musulmanes pese a ser culturas históricas y milenarias no son hegemónicamente dominantes en Colombia ni en el área metropolitana, sin embargo, existen y conviven en su cotidianidad en la ciudad y como cualquier otro habitante tienen relacionamiento con sus familiares, con los miembros de sus comunidades y día a día con una ciudad que trata de representar y alcanzar los valores occidentales modernos de la herencia colonial filosófica grecorromana, del legado moral y religioso cristiano y de las pautas liberales de consumo.





3.1 ¿Y las familias qué?

“...Somos 5 hermanos (...) mi hermano (...) es cristiano pastor, mi hermano mayor canta reggaetón, mi hermana que es la más loquita está en Perú y mi hermano que tiene 22 años el menor, es gay (...) ahora yo soy musulmana (...) mis papás (...) no son muy influyentes, ¿Sabes por qué? porque ellos siempre tuvieron la idea de que cuando cumpliéramos todos los hijos 18 años, los hijos se van y dejan a los papás tranquilos, entonces (...) no se meten con nosotros, que usted es gay, que usted es musulmán, que usted es cantante (...) ellos a todos les echan la bendición y (...) ellos son súper católicos, súper católicos, ellos dicen que no, cada quien tiene su vida, y cada quien la resuelve como quiera siempre y cuando no los molestemos a ellos...” (Diana Cardona, 19 septiembre 2018).

Con los musulmanes de la ciudad se presenta la diversidad religiosa familiar, puesto que en la gran mayoría de los casos el musulmán procede o se relaciona con una familia antioqueña y católica; Ahmed Dazouki está casado hace más de medio siglo con una paisa católica, y comparte con sus familiares sin problema, las familias de Manuel Carrasquilla y Francisco Muñoz han evidenciado cambios positivos en la vida de estos jóvenes desde su conversión al Islam, otros en cambio manifiestan que se presentan sátiras o comentarios pesados como la mamá de Lucia quien le dice que se amarra un trapo muy bonito en la cabeza cuando ella se pone el velo. En cuanto a los pequeños; la hija menor de Farid cada vez que encuentra estatuas de vírgenes en la calle dice: *“¡tan linda esa muñeca!”*, para el hijo menor de Diana su madre se ve hermosa con el velo, y hay casos muy particulares como el estudio virtual de las hijas del Sheik Muhammad a quienes la embajada de Egipto les manda las pruebas y exámenes por internet.

Las relaciones familiares de judíos también se basan en el respeto de sus miembros; Iosef Pabón (Entrevista 24 octubre 2018) dice que la paz no debe buscarse afuera, sino en los hogares, y para Arie Shon (Entrevista 27 septiembre 2018) el énfasis de la cultura paisa en el ambiente familiar es un aspecto positivo para ellos puesto que para el judaísmo este núcleo es de suma importancia. En el hogar hebreo en Medellín por lo general todos sus miembros comparten las mismas creencias, comportamientos y





preceptos religiosos, lo que facilita el desarrollo de sus costumbres y actividades cotidianas en el ámbito privado.

3.2 En cuanto a las comunidades

En el Valle de Aburrá el judaísmo ubica a la comunidad judía de Bello en su sede temporal a pocas calles del lado occidental de la autopista norte entre las estaciones Caribe y Bello, la sinagoga Derej Torah en Prado Centro muy cerca de la estación Hospital del Metro, en la comuna 11 de Laureles se ubica Bet Simjá en el barrio Los Colores, el Jewish Community Center tenía sede propia cerca al Parque Lleras pero ahora las reuniones son en las casas o fincas de los miembros, la Unidad Israelita de Beneficencia sobre la Avenida El Poblado cerca al barrio Manila y pocos metros después de la glorieta del Indiana Mall vía El Retiro se encuentra el colegio Theodoro Hertzl. El islam por su parte tiene como sedes la Mezquita de Medellín que a su vez funciona como el Centro Cultural Islámico de la ciudad ubicado frente al colegio San Juan Bosco en el barrio Granada de Belén, y la Mezquita As Salam en la esquina suroccidental de la glorieta entre la avenida Guayabal y la calle 10.

Al finalizar este trabajo de investigación se estableció Chabad House en la Calle 9 del barrio Astorga entre el parque de El Poblado y el Éxito. Esta es la sede de la organización judía internacional Jabad Lubavitch que posee centros comunitarios y sinagogas en los cinco continentes, y en Colombia se ubica también en Bogotá, Cali, Barranquilla y Cartagena. Chabad House sirve a las comunidades judías locales y extranjeras, en especial a los jóvenes que llegan de turismo después de haber prestado su servicio militar en Israel, el centro comunitario ofrece servicios como sinagoga, jardín infantil, restaurante y tienda kosher, clases de Judaísmo, descuentos en atracciones y hoteles, clases de Bar-Mitzvah, actividades de vacaciones, matrimonios, la asistencia a los viajeros judíos en Sudamérica, BritMilá y catering kosher (Chabad House, 2019).





La comunidad Bet Simjá tuvo su origen hace 13 años, cuando un joven que trabajaba junto al moré²⁵ Iosef Pabón le insiste en que él quiere ser judío, pese a la negativa de él y a la insistencia del joven Iosef acuerda enseñarle sobre judaísmo en una biblioteca de Comfenalco que había en Colombia con Cúcuta, en menos de dos meses ya habían más de 30 personas por lo que pasan a una oficina en el centro a donde llegaron a ir cerca de 60 interesados, luego consiguen un lugar en Castilla y hace 3 años llegan a Los Colores. Ezra Rodríguez y Elad Villegas han sido los rabinos que han guiado cerca de 100 familias en la comunidad de Bello desde hace 15 años, y por esta misma necesidad de vivir el judaísmo en comunidad y buscando espacios para rezar y compartir nace hace 7 años Derej Torah. En la vía a Copacabana estas comunidades están negociando con el cementerio Jardines de la fe para tener su espacio, *“Afortunadamente la tasa de mortalidad entre nosotros es mínima”* (Iosef Pabón, entrevista 24 octubre 2018).

La sinagoga se designa como Beit Kneset, y en el área designada para los rezos al igual que en el templo de Jerusalén hombres y mujeres tienen espacios separados. Esta sirve además de casa de congregación, como centro de estudio y biblioteca comunitaria (Puerta, 2004;62).

Para algunos judíos ortodoxos las variaciones religiosas conservadoras y liberales están por fuera de los preceptos establecidos en la Torá y no las consideran prácticas judías, puesto que, para ellos usar el celular, conducir en Shabbat, o consumir alimentos prohibidos no hacen parte de las pautas del Goim Kadosh, y se presenta el hermetismo en pocas comunidades. Chagai Stern (Entrevista 13 marzo 2019) director del Jewish Community Center menciona que en las reuniones y al Shabbat de esta comunidad asisten algunos ortodoxos, conservadores y reformistas que comparten en el día sagrado sin diferenciación alguna en un ambiente muy agradable.

La Umma o comunidad musulmana de todo el mundo, que sin importar raza, clase, etnia u orientación política es la “nacionalidad espiritual” que acoge a todos los practicantes

²⁵ Es aquel guía y sirve como maestro en el judaísmo, pero no posee certificado como rabino.





del Islam (Merad,1988). El periodista Alfonso Buitrago (2013) añade que la palabra Umm significa madre, y esto hace énfasis en la importancia femenina de la tradición islámica.

“Cuando un musulmán se orienta hacia La Meca y comienza a recitar en árabe el primer capítulo del Corán mientras realiza su oración, puede estar seguro de que, en ese mismo instante, en diferentes lugares del mundo, otros musulmanes están orientados hacia el mismo lugar, pronunciando exactamente las mismas palabras, mientras rezan de la misma forma que él” (García,1996;21).

En las mezquitas de Medellín se mezclan idiomas y culturas; se habla español, inglés, árabe, urdu, malayo, javanés o la lengua nativa de pakistaníes, afganos, indonesios, turcos... que viven en la ciudad o andan de paso, el oído no es el único sentido que se activa, las exquisitas fragancias envuelven la atmosfera de paz puesto que al profeta le agradaba el uso de perfumes, y es una costumbre muy común que es usada entre los hombres musulmanes. La mezquita de Belén se funda en el 2004, la mezquita As Salam nace por iniciativa de musulmanes libaneses hace ya casi dos años, y ambas surgen por la necesidad de agrupación, de vivir en comunidad en torno a los principios coránicos, y se sostienen del Zakat, de donaciones y el trabajo voluntario de sus miembros puesto que el profeta Muhammad estableció que de la religión nadie puede lucrarse.

Durante el ramadán en estas hermandades de fe se comparte el hambre y la comida, y quienes requieran de ayuda material o espiritual sin tener que ser musulmanes encuentran en estas mezquitas sustento y apoyo en la medida de la capacidad de los donantes. Para Abel Fuenzalida (Entrevista 2 octubre 2018) ha sido un reto adaptarse a vivir en la Umma de Medellín, él dice que en Caracas un viernes normal podían asistir hasta mil personas a la oración, y tenía un círculo social musulmán más amplio con quienes era fácil y entendible vivir y apoyarse en situaciones comunes como el ayuno del ramadán. Lucia Orozco (Entrevista 19 septiembre 2018) menciona que existen algunas diferencias culturales muy marcadas entre las mujeres árabes que llegan a la ciudad y las paisas conversas, lo que en ocasiones afecta el relacionamiento de estas dos culturas.





3.3 Herencia judía en la cultura paisa?

*“...Has repudiado la ominosa herencia
del ibero cruel:
ni tu labor es suya, ni suya la belleza
que gala es de tus hijas y orgullo de Israel.
(...)*

*¡Antákíeh! ¡Antákíeh, redentora E dísas!
De sierva, como Agar,
se hizo libre y madre de prole bendecida:
el cedro fue bellota, y el árbol selva es ya.*

(Jorge Isaacs, La tierra de Córdoba, 1892).

El estado de Antioquia fue fundado por una colonia de judíos que trajo el mariscal Jorge Robledo para que se establecieran lejos de las costas a principios del siglo XVI a las que dejó en Santafé, y el departamento deriva su nombre de la actual población mediterránea homónima en Turquía cerca de la frontera con Siria (Academia Antioqueña de Historia, 1991). Según Daniel Mesa Bernal (1996) la ineptitud, avaricia y desconocimiento de los inquisidores del tribunal de Cartagena permitió que muchos hicieran falsas conversiones al cristianismo, y era común el uso de varios nombres por parte de los hebreos para evitar ser capturados.

Así mismo este autor narra la llegada de judíos al Urabá atraídos por las expediciones que buscaban oro en las montañas del Dabaibe en el siglo XVI, para el noble español el trabajo era algo indigno, pensamiento que permitió a los judíos ascender socialmente en la región por medio del comercio y la actividad económica, Mesa define la “*gratificación diferida*” como la recompensa frente a la espera, por lo que el préstamo a interés y el crédito en el judaísmo están permitidos para ser cobrados a los gentiles o Goim, puesto que el dinero no es malo por su origen sino por el destino que se le dé, para el judío el dinero agrada a Dios si realiza obras piadosas, y no es la fuente de pecado establecida por el cristianismo, este pensamiento económico evidencia herencias judías en la cultura paisa puesto que añade Daniel Mesa (1996;270) que: “*para el antioqueño lo malo está en no tener dinero*”.





De igual manera el abogado Ricardo Uribe (1992;31) dice que las virtudes y defectos vienen de la herencia semita; *“la inclinación económica, la artimaña, el cambalache, el deseo de libertad, la independencia, el hábito de trabajo, propias de los judíos”*, según este autor *“ser antioqueño significa más que ser colombiano”*, situación de correspondencia con el pueblo hebreo que antepone su cualidad de judío por encima de la nacionalidad. El rabino Ezra Rodríguez (Entrevista 25 octubre 2018) suma otra similitud y es la virtud de la resiliencia; *“que nos lleva a nosotros a no amilanarnos, a que si la situación está difícil hay que buscarle la comba al palo (...) el paisa es el que se ríe de sus situaciones difíciles”*, y pese al pasado conflictivo y a los retos del presente, estas dos culturas han logrado sobresalir con sus capacidades y artimañas como bastiones económicos; Israel que en menos de un siglo de historia se ha convertido en uno de los países con mejor índice de calidad de vida y Antioquia que es importante motor de la industria colombiana.

También el periodista Santiago Arango (2012) escribió para el periódico El Colombiano que la cultura paisa, se caracteriza por ser alegre, cómica, habladora, recursiva, trabajadora, madrugadora, arriesgada, pero también exagerada, se jacta de avispada porque *“el vivo vive del bobo”*, y posee un desmesurado amor al dinero; *“consiga plata honestamente mijo, y si no puede, consiga plata”*. Esta frase logra explicar de manera sencilla la causa de numerosos problemas sociales y vicios culturales presentes en la actualidad, de los cuales la secuela más grave es la del narcotráfico, cuya fama aún pervive en el imaginario social internacional sobre la ciudad de Medellín.

3.4 Medellín haram y poco kosher

El Área Metropolitana del Valle de Aburrá es la aglomeración urbana ubicada en el valle geográfico del mismo nombre en la parte norte de los andes occidentales colombianos, que agrupa los municipios de Caldas, La Estrella, Sabaneta, Envigado, Itagüí, Medellín, Bello, Copacabana, Girardota y Barbosa, pertenecientes al área metropolitana de la ciudad de Medellín, importante centro turístico, económico, político y cultural de Colombia que aglomera algo más de 4 millones de habitantes en su totalidad según el





censo nacional del 2005, siendo el segundo conglomerado urbano más grande del país. Culturalmente prevalece la cultura paisa como referente de identidad de esta región caracterizada por su inclinación comercial e industrial en el aspecto económico, la conservación de valores tradicionales y cristianos en cuanto a costumbres, evidenciándose en una continua presencia de iglesias católicas a lo largo del valle y la imagen del sagrado corazón de Jesús tan típica en sus hogares.

El Valle de Aburrá para el director del Jewish Community Center fue amor a primera vista: el verde de las montañas, el clima pese a que ha aumentado la temperatura últimamente, la gente amable, el bajo costo de vida y la cercanía aérea a Miami para cuestiones laborales y económicas, hicieron que Chagai Stern se mudara al sector de Llanogrande sin pensarlo dos veces. Su empresa busca por medio de la tecnología establecer mejores técnicas y prácticas agrícolas que mejoren la productividad, sus trabajadores obtienen salarios entre 20% y 30% más altos en comparación a los mismos oficios en otras empresas de la región y cuentan con seguridad social, beneficio que no tenían antes en sus zonas de trabajo que se ubicaban también en fincas a lo largo del departamento de Antioquia. Para este empresario neoyorquino la ciudad se ha vuelto más *internacional* en el último lustro, y en se vislumbra un buen futuro comercial, sin embargo, aún hay un gran abismo idiomático entre sus habitantes y el idioma inglés.

Arie Shon tenía temores antes de vivir en el Área Metropolitana por la fama negativa de drogas y violencia, pero cuando llegó se enamoró del clima y las panorámicas de la ciudad desde cualquiera de sus montañas, aprendió a “no dar papaya²⁶”, tener tolerancia a la frustración con tantos días festivos y los bancos cerrados a la hora del almuerzo, valoró la importancia que los amigos y la familia tienen en este territorio, aunque considera que los impuestos son muy altos para el salario promedio. Aprendió a vivir la vida con menos estrés y a relajarse un poco más, comportamiento que la vida en Nueva York no le permite, dice que en Estados Unidos el dinero se convierte en la prioridad y que pese a no tener los mismos lujos durante su estancia en Colombia algunos principios aprendidos de la cultura local ayudarían a mejorar la calidad de vida de los

²⁶ Expresión referida a evitar acciones o situaciones que puedan representar algún riesgo de cualquier clase.





norteamericanos que no habitan el mejor país como muchos creen; *“Colombia no tiene que volverse como Estados Unidos ni Medellín como Nueva York”*.

En este orden en lo referente a ciudades modernas, se establecen las civilizaciones industriales como máximos de “desarrollo”, sin embargo, las consecuencias en las costumbres abarcan la desintegración familiar, la civilización del consumo, el materialismo, la pérdida de respeto por las tradiciones y ritos, el éxodo rural, urbanización salvaje, el libertinaje sexual, el abuso de drogas (Eco, et al, 2002;20) entre otros, que serían el lado oscuro del “avance”, o en este caso los aspectos sociales de las ciudades modernas e industriales que en su afán de desarrollo la ciudad de Medellín está tratando de imitar.

Conllevando esto a la vulgarización de los ritos sacramentales, que es un aspecto en el que divergen los judíos y musulmanes con la cultura paisa, como la conversión de bautizos, bodas y primeras comuniones en fiestas de licor y parranda. Yoel Quintero (entrevista 25 septiembre 2018) dice que para el judaísmo el alcohol tiene como función desinhibir a la persona para ser llevada a un estado espiritual en las festividades; *“en Medellín no, en Medellín es pa' que te desinhibas y te volvas un carajo y ropa de trabajo”*, este joven judío ortodoxo menciona que desde el punto de vista de la Torá la moral sexual de la ciudad transgrede la ley divina porque las mujeres relacionan la belleza con el exhibicionismo del cuerpo y la infelicidad por no tener tal talla de brasier y los hombres relacionan la virilidad con la metrosexualidad²⁷, la preocupación por el físico y la musculación corporal, demostrando la supremacía de la herencia griega occidental que prioriza la superioridad de la belleza física y promueve la libertad sexual.

“...entonces ahorita van las muchachas la iglesia con la cabeza destapada, con un escote que le puede llegar hasta el ombligo, con una minifalda que no tapa absolutamente nada (...) y le digo yo al sacerdote: ¿y usted es capaz de darle la comunión a una muchacha de estas que está semidesnuda? (...) si ella cree en la comunión ella se cubre más el cuerpo (...) se vuelve un chiste le digo: en vez de

²⁷ La metrosexualidad podría interpretarse cómo algo que se formó en el imaginario colectivo de muchos hombres de la sociedad occidental, como un ideal y estereotipo de belleza masculina. En otros lugares como un invento de la mercadotecnia, no está vinculada a la preferencia sexual (Castellanos, I. y Correa, E., 2016).





decirle el cuerpo de cristo, le digo yo: - ¡Oh cristo, que cuerpo!” (Ahmed Dazouki, entrevista 28 septiembre 2018).

La corrupción se volvió cultural; los minutos que el funcionario chatea roba tiempo a quienes están en la fila y roba sueldo por el que no está laborando, se agradece por la devuelta de más en la caja cuando al final del día a esa persona que dio el cambio por andar pensando de seguro en un problema, le van a descontar ese descuadre de su nómina, el darle “la liga” a la autoridad para evitar la sanción, o el día del “jean day” en el cual explica el rabino que se incorpora la idea de que quien tiene dinero no cumple la ley, y no debe someterse al uso del uniforme, pero quien por dificultad económica o por decisión propia decide no pagar le es impuesta la regla, *“Colombia (...) abarca la injusticia social y la corrupción (...) nos ha azotado la violencia, la pobreza, el hambre, todo ese tipo de cosas y sin embargo nos consideran entre los países más felices* (Ezra Rodríguez, entrevista 25 octubre 2018).

Néstor²⁸ (entrevista 30 agosto 2018) dice que él no podría aceptar fácilmente un trabajo en una cervecería o en un banco por la trasgresión de los principios coránicos y la promoción del consumo de alcohol o la usura por el préstamo a interés.

Abel Fuenzalida vino a Medellín puesto que acá vive su familia materna y era la ciudad que le brindaba la opción de seguir estudiando su pregrado de derecho, él se asombra de que los domingos las iglesias se llenen tanto y de que sean los jóvenes quienes también asisten en multitud a la misa, dice que en Caracas el catolicismo ha perdido mucha fuerza, y le parece fascinante el trabajo de promoción deportiva que se realiza en los barrios de la ciudad brindando espacios alternativos de recreación y formación, narra las dificultades de compaginar la creencia islámica en una ciudad que promueve practicas capitalistas de consumo nefastas que van desde la ilegalidad con el tema de los paga diarios hasta lo legal y autorizado por las normas del país occidental:

“...mi primer trabajo fue en una micro financiera (...) me pagaban bien, conocí bastante la ciudad, la gente era muy amable, el ambiente era fantástico, pero (...)

²⁸ Por solicitud del participante no se incluyen apellidos.





para ese momento estaban trabajando con el límite de usura de lo que marcaba el Banco de la república (...) llegó un momento en que mi ética ya no me lo permitía; de involucrar a personas de estratos 1, 2 y a veces hasta 3 con intereses muy altos a los cuales el día de mañana pues los vería embalados...” (Abel Fuenzalida, entrevista 2 octubre 2018).

En cuanto a los judíos lo ideal sería que cada uno tuviera su ingreso independiente, puesto que como cultura no tienen como preferencia por el trabajo asalariado, y de esta forma podrían colaborar en mayor medida a sus comunidades y no tener que trabajar en días sagrados como el sábado o festividades que no están contempladas en el calendario secular lo que evidencia un irrespeto por desconocimiento a sus creencias. En el caso de la sinagoga Derej Torah puesto a que algunos de sus miembros son migrantes venezolanos la solicitud de ciudadanía colombiana o asilo diplomático surgen como sus necesidades políticas prioritarias. Puede evidenciarse que la pertenencia a una u otra forma de vida no establece necesariamente una condición común material de existencia; el judío o musulmán que habita el Valle de Aburrá es tan empresario, migrante, desempleado o asalariado como cualquier católico, cristiano, evangélico o ateo.

De manera que la posición económica afecta en algunos casos la vida para estas poblaciones; el costo de la carne es elevado, y tener una dieta halal o kosher por ejemplo para una persona que gane un salario mínimo es simplemente insostenible: un kilo de carne en promedio cuesta 40 mil pesos, precio similar tiene el pollo entero también. Los musulmanes pueden comer carne sacrificada por cristianos o judíos, pero expresan que en las carnicerías de la ciudad se mezcla la carne de cerdo, y se usan las mismas máquinas y cuchillos para moler o cortar lo haram y lo halal. *“Los comprimidos en gel, chicles, gelatinas, gomitas, vitaminas o medicinas como el Advil por lo general tienen base porcina, pero si yo tengo un dolor bien verraco ¿uno que hace? Tomarse eso”.* (Lucia Orozco, entrevista 19 septiembre 2018).

Es importante destacar que los productos Alpina, Grasco, La Constancia, el arroz Caribe, la harina Haz de Oros, las galletas Saltín Noel, son algunos ejemplos de productos





aprobados por el *cashrut* para el consumo judío, sin embargo, no hay restaurantes que estas comunidades aprueben para el consumo de carne, la cual es traída desde Bogotá por pedido, lo que implica un alza significativa en su precio final. Las tiendas Colanta de Caribe y Poblado venden carne *halal* que es cortada por el hermano Durham, miembro de la Umma.

Se evidencia que la sociedad paisa es muy respetuosa en el compartir con el *otro* y logra acoger a esa persona como uno de *nosotros* entendiendo su diferencia: cuando a Farid Sharid le ofrecen un trago de licor más de un amigo suyo “brinca” y dicen que a él no. Para este miembro musulmán la sociedad colombiana cambia incluso de valores con el tiempo, cuestión que no sucede con los preceptos coránicos ni hebreos, Farid se refiere en específico a la cuestión de la homosexualidad que está vetada y se considera transgresión en ambas culturas, él dice que en Colombia en los 80 o 90 era un tema tabú, pero ha sido aceptado e incorporado sin problema alguno en la actualidad:

“...ahora yo tengo una prima hermana y estoy seguro de que si a ella le hubiera tocado eso estuviera apenada porque su hijo se fue hace tres meses de la casa y ya no se llama Javier, se llama Carolina y ya no es un hombre sino que es una mujer y hasta bonito, y ella no sé qué problema tuvo en la casa el tal Javier o Carolina que mi prima todos los días escribe en el Facebook por favor vuelva mi amor y todo el mundo no ve raro que ese man es Carolina y son: -ay no que pecado, dígale a su hija que vuelva...”

De igual forma la sociedad paisa se vuelve más receptiva con el Islam cuando descubre que el Corán también valida la existencia de Jesús, las historias de Moisés, Noé, Adán y Eva, y la virginidad de la virgen María, no busca adeptos ni promueve la conversión. El director espiritual de la Mezquita de Belén Ahmed Dazouki (Entrevista, 28 septiembre 2018) dice que una persona puede ir a la mezquita 200.000 veces y será bienvenido 200.000 veces así no sea musulmán, puesto que para ellos el llamado al Islam solo lo hace Dios, y si la conversión no se hace de corazón y con buenas intenciones es preferible que no se haga.





Añade de igual manera el musulmán Francisco Muñoz (Entrevista, 30 agosto 2018) que no van a decirle a nadie que se *quemará en el infierno* como hacen algunas creencias religiosas, porque es deber de todo musulmán promover el bien y prohibir el mal. El Sheik²⁹ Muhammad y Yosef el secretario, de la mezquita AS Salam realizan la transmisión del mensaje o el *Dawa* hablándole a la gente sobre lo que es el islam en colegios, universidades y parques.

Del mismo modo algunas sinagogas son receptivas a los curiosos y ofrecen espacios semanales para quienes estén interesados en conocer el judaísmo por medio de clases y charlas. Vale aclarar que el judaísmo no busca adeptos ni hace proselitismo, es más, en muchas ocasiones es incluso reacio a las conversiones y se acostumbra a que los rabinos nieguen hasta tres veces a quien manifiesta intenciones de hacerlo. Hay talleres que son impartidos en espacios de la ciudad como universidades donde se tocan temas de historia y actualidad, algunas empresas los contactan para conferencias de perspectivas de desarrollo o principios económicos, o en la parte de beneficio animal de la industria alimenticia para asesorías de estándares de sacrificio y el proceso en general puesto que la certificación *kosher* no es solo un ámbito religioso sino también un certificado de calidad industrial. También participan en programas radiales y televisivos.

3.5 (Latino)América para los (norte)americanos occidente

Existe en la ciudad una fuerte cultura moderno-occidental lo que marca las pautas de la lógica de consumo enmarcada por una fuerte presencia de conglomerados comerciales y una tendencia a la privatización de los servicios siguiendo la lógica neoliberal de globalización económica. Tales iniciativas en pro de la occidentalización son reforzadas en hermanamientos políticos con ciudades como Barcelona que refuerzan de esta manera el legado colonial y la supremacía del discurso occidental en la mente de los habitantes del área metropolitana, haciendo que se vea muchas veces con desconocimiento y desconfianza cosmovisiones diferentes al patrón occidental como

²⁹ Líder religioso musulmán.





otra forma de vida y existencia. Aziz³⁰ (Entrevista, 28 septiembre 2018) se sorprendió al descubrir que Medellín no era lo que la gente decía en el exterior, era una ciudad que incluso tenía metro y de muy buena calidad, aunque aún se pregunta ***¿por qué un país tan rico tiene un nivel de vida tan bajo?***

Además la arremetida liberal con el establecimiento de la ideología de consumo en la ciudad de Medellín como un gran centro comercial e industrial del país establece pautas de comportamiento en la sociedad que incitan al consumo, al tratar de parecerse a, al ser mejor que, o siquiera aparentarlo, con las falsas idealizaciones de éxito y la tan marcada estratificación social en la ciudad que tiene como resultado una población que es capaz de endeudarse por tener el último carro en una ciudad donde el tráfico es cada día peor o donde adquirir el último iPhone puede ser más importante que comprar el mercado del mes. Nos dice Zizek Slavoj en *Reflexiones blasfemas* (2015;37) que para la sociedad liberal la seducción se valora como signo de libertad individual, donde el individuo como consumidor y votante es sometido a alicientes de codicia, envidia y venganza como principios esenciales de la economía y la política, logrando que la seducción haga que el sujeto sea fácilmente manipulable y pierda el control de sí mismo.

Por el contrario conforme al ideal coránico del justo medio, el Islam propone como lo ha trabajado en países como Túnez, Libia y Siria, un socialismo musulmán; *“camino intermedio entre el liberalismo salvaje y el totalitarismo comunista”* (Merad, 1988;127), políticamente los últimos dos países musulmanes han sufrido en los últimos años la arremetida más violenta de parte de occidente; Gaddafi en Libia fue perseguido hasta la muerte tras la orquesta estadounidense a la cual Europa se alió, y una vez Washington tomó el poder los europeos fueron despedidos de beso y patada para que regresaran al otro lado del mediterráneo, mientras las empresas norteamericanas como la Shell y la Exxon pudieran iniciar actividades petroleras que siguieran alimentando el *American way of life*. En el caso de Siria el Pentágono se ha encontrado como obstáculos el apoyo de Rusia, China e Irán al gobierno de Bashar Al Assad y el desinterés de Europa por desgastarse peleando para beneficio ajeno, aprendizaje de la última lección.

³⁰ Por solicitud del participante no se incluyen apellidos.





En este orden de ideas políticas el Moré de Bet Simjá menciona que una pareja de osos y un presidente que quiera cambiar su país tienen algo en común: los tres están haciendo el oso. Para él la ignorancia política hace creer que a los gobiernos les interesa el pueblo cuando su intención es solo manipularlos a su conveniencia, “*el expresidente Santos no debía buscar la paz en la selva sino en los hogares*”. Así mismo Ahmed Dazouki (Entrevista 28 septiembre 2018) menciona que si el presidente es corrupto es porque no cree en el castigo de Dios, pero no por eso se debe seguir su mal ejemplo, así como tampoco se debe morir de envidia por lo que Dios le da de más al otro, sino al contrario pedirle para que aumente sus riquezas. Para el islam los goces corporales y los bienes materiales son simplemente sucesos fugaces en esta existencia, lo que es realmente importante es la otra vida con Alá en el paraíso.

Como resultado los gobiernos formados por miembros de la cultura dominante resultan ser solo títeres locales que reproducen pautas políticas y culturales, establecidas por las potencias occidentales, pautas que si no son seguidas amenazan su poderío, y eso lo han sabido muy bien las oligarquías colombianas tan fieles históricamente a los intereses de la potencia regional. Sin embargo, la razón logra resistir y re existir en lo que Fornet (2006;128) denomina la *filosofía polifónica* o la multiplicidad de voces que logran estar por fuera de la lógica occidental por medio de la construcción de diferentes identidades culturales, judías y musulmanas en este caso, que convergen, se recrean o modifican adaptándose al contexto urbano de la ciudad.

De manera que la apropiación o asimilación de algunos aspectos de la cultura dominante como el idioma y la preservación de los preceptos establecidos como el caso de la dieta kosher o halal, o los rezos en árabe o hebreo, son muy importantes pues “*las palabras y la comida son un tesoro muy preciado*” (Suaza y Vargas,2007;73).

4. Por un Valle sin estigmas

Pese a que la cultura paisa con su influencia occidental es aquella que rige las relaciones culturales, sociales, políticas y económicas en el Valle de Aburrá, existen posibilidades





de diálogo y encuentro en la diferencia con el islam y el judaísmo, la conversión en el caso de los musulmanes es claro resultado de esta relación intercultural, donde aquellos que han pertenecido a una familia católica, apostólica y romana deciden hacer ese cambio de lugar cultural del que habla Raúl Fornet (1999). Por otro lado situaciones como la posición femenina en el Islam en específico con el uso del velo y el antisemitismo general para ambas culturas son fisuras y malentendidos en este encuentro, pero a la vez son potencialidades para recrear imaginarios en base a la verdad y el conocimiento con una sociedad “en ruta a la modernidad y el desarrollo” que ha sido manipulada y cegada por intencionalidades políticas y económicas mucho más poderosas que los ukuleles encorbatados que nos representan sentados en el capitolio nacional.

4.1 Toma tu shahada³¹

Algunos conversos al Islam consideran que la cultura occidental tiene una crisis de valores y no se encontraban satisfechos con tales ideales, al convertirse en musulmanes lograron sentirse plenos y completos espiritualmente. Los habitantes de la ciudad que han decidido aceptar el islam como forma de vida han sido motivados por el interés cultural que los incitó a buscar más allá de los estereotipos, porque el corazón se inclinó por alguien que ya era musulmán, por una búsqueda espiritual que halló en los principios coránicos aquello que buscaban, para otros fue Alá quien así los guió y algunos con mucha fuerza de voluntad se atrevieron a salir de la cultura religiosa y los valores dominantes:

“...a mí no me gustaba ir a la iglesia, yo me preguntaba, pero por qué piden plata por qué me tengo que aguantar ese sermón que ese señor mismo ni se lo cree (...) yo me senté aquí en un Ramadán y vi a todo el mundo sentado en el piso comiendo, nadie me juzgó, me sirvieron un plato de comida, me llegó una acogida cuando hice la oración, empecé a aprender más y más, y entre más conocimiento

³¹ La Shahada es la declaración de fe con la que una persona ingresa al islam de forma libre y consciente; atestiguando que la única divinidad es Dios, y Muhammad es su profeta y mensajero (García, 1996).





iba adquiriendo más amor le iba cogiendo” (Francisco Mendoza, entrevista, 30 agosto 2018).

Consecuentemente los nuevos miembros de la Umma de Medellín han logrado encontrar significados de existencia más allá de lo espiritual después de la shahada, se sienten mejor consigo mismos y logran por medio de los principios coránicos hacer frente a los retos que les impone el contexto. Marder (2015;73) menciona que con el “*Dios está muerto*” anunciado por Nietzsche se resume la decadencia de valores tradicionales en occidente. Y frente a las duras condiciones sociales latinoamericanas marcadas por la desigualdad, la pobreza y el desempleo, las concepciones alternativas frente a la economía y la sociedad que ofrece el Islam fundado en la fraternidad y el respeto resultan llamativas para muchos (Andrade, 2011;130).

Es así como el relacionamiento intercultural no es impuesto por la cultura dominante, se establece por medio de una estrecha relación con diferentes prácticas y modos de vida, afectando al sujeto desde lo heredado, lo aprendido, la identidad personal y la relación con los otros (Vallescar, 2013;60). Éste relacionamiento es incorporado de tal manera en los conversos que deciden desdibujar y recrear sus patrones culturales aprendidos y heredados para modificar su identidad por medio de la adopción de una nueva concepción de vida que establece nuevas formas de relacionamiento con la ciudad.

Tal manifestación humana de variedad y diferencia va en contravención al estándar normalizado de lo humano y la vida social de la cultura paisa, ese tránsito de lo individual a lo social incluye formas alternas de organización familiar, procesos migratorios y pertenencia cultural: tal cambio se enfrenta con el estigma social por no cumplir ciertos estándares físicos y cognitivos de lo que se considera la integralidad de lo humano (Gómez, et. Al, 2016).

Es así como el Islam da pautas de convivencia: la preocupación por el otro es una de las bases de este credo, la ausencia de un poder centralizado permite a los musulmanes tener una relación directa con el creador, el llamado interno que nace desde cada persona, la prohibición de proselitismo y la sencillez y claridad de su mensaje permite su incorporación en todas las capas sociales. Desde 1970 es la religión de mayor





crecimiento mundial, haciendo que en el 2006 el Vaticano reconociera al sunismo como la denominación religiosa con mayor número de fieles en el planeta (García, 1996).

“El islam no requirió del sometimiento armado para su aceptación como el cristianismo, y tampoco de la evangelización, se abre un camino hasta los corazones y penetra los espíritus sin tener necesidad de recurrir a misioneros que derrochan demasiado tiempo y dinero” (Merad, 1988;138).

4.2 Me cubro porque quiero, a mí no me obligaron

El uso del tan controversial velo musulmán es un acto político. Explica Asma Lamrabet (2013) la directora del *Centro de Estudios Femeninos en el islam* que el hijab es un velo que usan las mujeres musulmanas y permite ver el rostro; ponerse el velo es según la ideología modernista estar fuera de la modernidad mientras que en la visión islámica es *resistencia a la occidentalización del mundo*. El burka es una túnica que cubre totalmente a la mujer, de la cabeza a los pies, y que sólo deja ver a través de una rejilla a la altura de los ojos. El niqab es un conjunto que cubre el cabello y el cuello, dejando al descubierto la fina franja de los ojos. Para ellas, no es una imposición, sino que es algo que cada mujer elige, por eso se encuentran totalmente convencidas de que su uso y el vestirse modestamente genera respeto, *“dejan de ser una del montón, un pasatiempo y objeto que está a la venta” (Barreto y Toro,2013;50).*

Para el islam el modelo de mujer musulmana es la virgen María, Ahmed Dazouki menciona que las imágenes la muestran siempre con velo, y que hace 50 años que él llegó a Colombia no había mujer que no cubriera su cabeza en el templo católico. Los musulmanes mencionan que la mujer es tratada por principio coránico con respeto, mencionan *la segunda mirada* como aquella que denota deseo y malicia y que es incorrecta desde su posición. Algunas musulmanas aceptan que lanzan la *segunda mirada* y que el uso del burka les permite hacerlo con total discreción: *“...Mirá, mirá (...) y pasa una cosa bien linda, con una cara matadora y un cuerpazo ¿Quién no va a mirar?” (Diana Cardona, entrevista 19 septiembre 2018).* Dicen también que las mujeres paisas





son quienes realizan mayores conversiones al islam en comparación con los hombres, y ellos las definen como verracas y valientes al atreverse a salir con sus hijab, burka o niqab a la calle.

Fue el Islam también que desde hace cientos de años le otorgó a la mujer el derecho a la herencia, dignidad y educación. El Corán reconoce el derecho al divorcio como también el derecho a la reconciliación, y exige al hombre mayor responsabilidad frente a Dios y el buen trato a su esposa, a las viudas se les da una brecha de luto de cuatro meses y diez días tiempo después del cual no serán reprochadas por sus actos siempre y cuando estén dentro de lo correcto, y el aborto será castigado el día del juicio (García,1996;60). Y el pakistaní Furhan Hussain (Entrevista, 17 septiembre 2017) quien reside en Islamabad y es defensor de los derechos humanos, menciona que, según el área geográfica, la interpretación del Corán también varía, puesto que por ejemplo en el norte rural de Pakistán habitado en su mayoría por familias campesinas, se prioriza la educación de las hijas por encima de los varones.

Volviendo al tema del velo, este se ha vuelto el fetiche de los debates entre occidente y la cultura islámica. Existen dos tipos de uso: el tradicional y el revolucionario. El primero es por costumbre cultural y religiosa, el segundo tiene carga política, para occidente desvelarse es sinónimo de modernidad, para el islam es conservación de identidad. El Sha de Irán había prohibido su uso hasta que con la revolución de 1979 Jomeini lo impuso. Para la feminista islámica Shirin Ebadi: *“En Irán quitarse el velo es el reto al poder, pero en Francia es ponérselo porque ningún estado puede reglamentar por decreto estatal cómo se viste una mujer”*. La obsesión occidental por desvelar a la mujer resulta entonces una estrategia de colonización en la cual la modernidad racista y machista acude a discursos pseudofeministas para promover su expansionismo (Grosfoguel, 2014).

“...después de que me quiten el velo (...) yo me voy a soltar mi cabello me lo voy a organizar, ah que tengo unas canitas por aquí, me lo voy a tinturar (...) es que la sociedad lo obliga a uno a mostrarse (...) ya después que el maquillaje (...) nos dicen subyugadas a mí me han dicho esclavizada ¿pero esclavizada de qué? ¿De





qué? Yo ya no estoy esclavizada a eso, antes lo era porque yo tenía que estar (...) así (...) yo también tengo que mostrar (...) ¿entonces quiénes son las esclavizadas? (...) ¿las que tienen que vivir aparentando, o nosotras que no tenemos que aparentarle a nadie? (...) ¿entonces a ver, a que nos está llevando esta sociedad? A consumir (...) si tú no tienes, es decir, el cabello largo, liso, negro hasta la nalga o la cadera, tú no eres una mujer bonita, tú no eres una mujer atractiva, para conseguirte un buen esposo o un buen marrano debes tener (...) estas cualidades ¡físicas! ... hay que aparentar, ¿y todo eso va llevando a qué? A una descomposición social ¿Por qué? Porque yo tengo muchas ganas de (...) cambiar mi nariz cierto, la rinoplastia (...) ahora que estoy más vieja yo ya quiero es quitarme las arrugas (...) cosas que me hacen más fea, que me hacen más materialista y que me llevan a hacer actos ilícitos; porque entonces a mí se me acabó este marrano y yo estoy acostumbrada a una vida así ¿entonces ya que debo de hacer? ¿Y si no lo consigo? Hay droga para transportar (...) para vender, hay prostitución...” (Lucia Orozco, entrevista, 19 septiembre 2018).

4.3 Estos mataron a Jesús y esos son terroristas

“Tengo un hermano que es cristiano, cristiano, cristiano pastor, y él dice que yo soy un demonio, incluso no hablamos porque él dice (...) que yo estoy poseída por ser musulmana (...) me tocó bloquearlo del WhatsApp porque me escribía mucho que sí, que usted, que usted no va a llegar al reino de Jehová que porque usted, eso es el demonio, que usted está poseída, porque (...) la idea de él es que todos seamos cristianos pero en realidad pues cada quien tiene su vida y cada quien hace lo que mejor Dios le muestre en el camino, ¿cierto? (Diana Cardona, entrevista, 19 septiembre 2018).

En Colombia la constitución política en su artículo 19 garantiza la libertad de cultos y menciona que toda persona tiene derecho a profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva. También la ley 133 de 1994 reglamentada por el decreto nacional 1396 de 1997 reconoce que el estado garantiza la libertad religiosa como un





derecho fundamental, la diversidad de creencias religiosas lo cual no será motivo de desigualdad ni discriminación ante la ley, se permite la libre manifestación de creencias, conmemorar fiestas, recibir sepultura digna según los preceptos, aval matrimonial por las confesiones con personería jurídica, impartir enseñanza, tener lugares de culto y contactos nacionales o internacionales, pero la constituyente llegó tarde para el padre de Farid que se llamaba Jaimad y a quien le dijeron que ese nombre no se podía poner, por lo que a su llegada de Siria fue registrado como Jairo Sharid.

No obstante, la ley y la cultura paisa promueven el respeto por *el otro*, el antisemitismo o la xenofobia son muy sutiles en la ciudad, tanto judíos como musulmanes conviven, se relacionan entre ellos y expresan completa satisfacción en una urbe que les permite expresar sus creencias y comportamientos. Aunque la curiosidad y la ignorancia muchas veces rodean estos encuentros con la sociedad paisa, pero son mínimos los casos donde hay malas intenciones hacia los semitas. Tanto nacionales como extranjeros manifiestan que el uso de atuendos culturales genera curiosidad y miradas en la calle, admiración o rechazo por igual, sin embargo, alertan sobre los riesgos que tiene tal exotismo y amor a lo extranjero que es visto muchas veces como *el césped de al lado que es más verde*, y esto puede desembocar en graves problemas de reconocimiento, soberanía y valor de lo propio haciendo que unido a la ambición monetaria y decisiones políticas le quiera ser regalado por ejemplo el páramo de Santurbán a los petroleros sauditas³².

Es así como la comunidad judía manifiesta haber sido foco de ataques verbales en ocasiones debido a cuestiones de política internacional; *“Alguno que otro trasnochado del comunismo que lo saluda a uno diciéndole que viva Palestina”* dice el rabino Boaz Fariñas (Entrevista, 13 septiembre 2018) quien enuncia que tal situación sucede en especial cuando pasa por la universidad de Antioquia por lo que evita caminar por la zona. Jaim Yafeh (Entrevista, 13 septiembre 2018) añade que la posición del gobierno

³² La Sociedad Minera de Santander, Minesa, es propiedad del grupo árabe Mubadala cuya sede principal es en Abu Dabi, y pertenece a la familia real saudí. Esta compañía ha presentado la solicitud para adelantar un proyecto de explotación por 25 años ante la Agencia Nacional de Licencias Ambientales ANLA, en el páramo de Santurbán (El colombiano, 14 de noviembre de 2017).





israelí es contra el terrorismo, no contra el pueblo palestino. El rabino Ezra Rodríguez (Entrevista, 25 octubre 2018) habla del odio gratuito que muchos tienen hacia el pueblo hebreo, menciona a algunos cristianos evangélicos que en la calle lo han tratado de evangelizar puesto que para ellos el judaísmo está errado respecto a la concepción divina, y coincide el moré de Bet Simjá al enunciar que los cristianos evangélicos lo miran feo en la calle y en ocasiones se han dirigido a él con desdén.

Se puede considerar el estribillo paisa “*Ave María*” como posible herencia del antisemitismo hacia los judíos a finales del siglo XIX, pues con estas dos palabras eran obligados a saludar algunos de los judíos conversos al cristianismo (Mesa, 1996;347). Los preceptos judaicos no reconocen a María como figura divina y tampoco a Jesús como profeta, puesto que ellos esperaban una figura guerrera que los emancipara de la opresión romana y no un mensajero que apoyara la idea de poner el cachete izquierdo después de que te hayan golpeado el derecho. *“Han sido los intocables del cristianismo. La comparación entre su tratamiento por parte de los cristianos y el de los intocables por parte de los hindúes es muy parecida. En ambos casos se han invocado autorizaciones religiosas para justificar su trato inhumano”* dijo Mahatma Gandhi al referirse a los judíos (Deslinde,2002;81). Y basta revisar frases y refranes muy frecuentes en la actualidad que usan a los judíos como referencia despectiva.

En el caso de las mujeres musulmanas el velo y el atuendo holgado les ha causado sinsabores y risas en la ciudad. Lucia Orozco (Entrevista, 19 septiembre 2018) narra que en una ocasión acompañaba a su madre a un Bancolombia que hay en La Playa, el guarda se acerca y le dijo que se quitara el velo que allí no podía tener eso, ella sintió un ardorcito pero se calmó y después de explicarle al muchacho lo que significaba el velo para ella y decirle que no estaba incumpliendo las normas de no usar celular, gorra o gafas él le pidió disculpas. En otra ocasión con Diana Cardona saliendo de una tienda del centro comercial Aventura: *“...el guarda (...) mejor dicho nos requisó (...) como que dentro del vestido llevábamos quien sabe qué, o nos sacábamos el mercado del Éxito”*. En la feria del libro algunos jóvenes les dijeron que iban a tirar una bomba, y en el metro las han mirado feo e incluso les han dicho cosas necias como *Osama Bin Laden*.





Para las mujeres musulmanas los retos laborales son mayores que para los hombres, por la cuestión del velo. El Corán no establece para ellos una vestimenta especial y los musulmanes no expresaron dificultades laborales por su condición religiosa, mientras el uso del hijab o solicitar permiso para hacer la oración ha significado el despido o la no contratación para ellas: *“la primera condición es quíteselo porque es que la gente cree que la inteligencia va en mostrar”* (Lucia Orozco, entrevista, 19 septiembre 2018). Diana Cardona es estilista y menciona que algunas clientas no se sienten cómodas cuando usa el hijab, ella dice que se intimidan, mientras otras no tienen problema alguno con ello. Lo anterior evidencia que el machismo no diferencia raza ni religión y como legado colonial sigue presente en la cultura paisa.

Sin embargo, es interesante enunciar que según Aziz (Entrevista, 28 septiembre 2018) acá ha visto mujeres con burka, traje con el que nunca vio a una mujer en Francia, él enuncia que para ellas es casi imposible trabajar con velo y que los hombres no son ajenos a esta discriminación puesto que el tener nombres o apellidos árabes o musulmanes según estudios y su propia experiencia es un obstáculo para conseguir trabajo o incluso rentar un apartamento en el país europeo. Farid Sharid (Entrevista, 30 agosto 2018) menciona que en “la cuna del desarrollo” como se le dice a Europa, quien afirmaba que la tierra era redonda era quemado por hereje, y El Corán desde hacía mucho antes ya se refería a la tierra como un objeto redondo girando en el espacio. Y añade que después de lo ocurrido en el 2001 en Nueva York la estigmatización al islam se ha vuelto un problema.

Yosef es profesor de la facultad de artes de la Universidad de Antioquia y reconoce la existencia de este estigma: *“uy entró el profe ¡PUM!”* dicen algunos alumnos cuando llega a clase, en otras universidades le han gritado en la cara *¡TERRORISTA!* Francisco Mendoza ha sido objeto de comentarios similares en lugares públicos como el centro comercial Santafé, y Fredy Martínez enuncia que cuando lo ven a veces le dicen: *“-ay usted parece musulmán”* y les responde: *“no me parezco, yo soy musulmán - ¿de verdad? ¿y qué es eso? ¿si es verdad que son terroristas?”*. El desconocimiento cultural





logra ser incluso cómico: “una vez yo llevaba un topi³³ y una mujer me dijo: -Yo tengo una prima que tiene cinco novios- ¿y yo que tengo que ver ahí?” (Néstor, entrevista, 30 agosto 2018).

Resulta necesario decir que occidente históricamente ha tenido desdén hacia el islam: en el poema del Mío Cid se anuncia atacarlos en nombre del apóstol Santiago, y Dante pone a Mahoma y Alí en uno de los círculos del infierno. Actualmente en su lucha política por territorio y recursos la modernidad ha creado el termino de *terrorismo islámico* involucrando sin distinción a todos los musulmanes como terroristas, a lo que los musulmanes reaccionan diciendo que entonces las acciones terroristas de Estados Unidos o Europas serían *terrorismo cristiano* (Marin,2000;252). Ahmed Dazouki (28 septiembre 2018) dice que grupos como Al Qaeda o el estado islámico son creaciones de Estados Unidos para conquistar el medio oriente por medio de mercenarios norteamericanos y europeos.

Y ha sido poco el diálogo de la Universidad de Antioquia con el mundo islámico y judío. En mayo de 2002 se realizó el programa De país en país que tuvo como invitados a Egipto, Argelia, Indonesia, Líbano, Irán, Palestina y Marruecos, realizando talleres, conferencias, conciertos, exposiciones y películas junto a la Universidad Nacional, el ITM, Comfenalco y el Centro Cultural Islámico. Tal encuentro que tenía como fin hacer explícita la importante atracción que el mundo islámico tiene hoy en el mundo occidental, por cuanto la religión musulmana se funda sobre los principios de fraternidad y respeto, entre otros, tan esquivos a los cánones sobre los cuales se fundamentan la vida occidental en un mundo globalizado (Alma Mater, 2002).

“Han existido acercamientos como el centro de estudios religiosos a la cabeza de María Victoria y los presbíteros Alberto Ramírez y Humberto Giménez, con un diplomado sobre religiones y hasta el año de 1994 se impartían cursos de hebreo en la facultad para cualquier estudiante de la Universidad” (Vidal, 2018).

³³ Gorro de uso cultural en algunos musulmanes.





Es necesario que la universidad vuelva a tener encuentros más seguidos con estas culturas semitas puesto que muchas veces la ilustración francesa, la superioridad del saber moderno y las teorías occidentales de desarrollo al parecer crean actitudes de desprecio e inferioridad a aquello que no compagina con tales principios, como lo enuncia el Rabino Boaz Fariñas y lo denuncia Lucia Orozco (entrevista, 19 septiembre 2018), orgullosamente paisa y musulmana quien menciona una visita que tuvo a la Universidad de Antioquia:

“Le voy a hablar de su universidad: una universidad disque “tan abierta” yo entraba con mi esposo (...) hasta feo me miraban los estudiantes, para que tú también lo pongas en la tesis ¡que discriminación tan tesa allá! Pero tesa, se burlaban, se reían en la cara disque ¡ja! en la expresión se notaba lo que querían decir, el desprecio hacia eso ¿y esta de dónde salió? (...) él se enojó, y se riega ese hombre allá, cerca de la biblioteca: - ¡pero que bobada tan grande! ¡Mire, como será usted entrando aquí con un niqab! ¿es que nunca han visto a una musulmana, es que qué le ven de raro, o es que ustedes se ven muy bonitas? ¡Mire como muestran! ¿Qué le ven a ella de raro? ¡Tiene lo mismo que tiene ustedes! Ese hombre se regó. Entonces mirá, en una universidad que hay gente de tanta cultura porque vos vas a ver allá gente de tantas partes ¿Cómo miran a un musulmán allá? Es que, es más, a mí me gustaría hacer el experimento con el niqab y preguntar ¿Qué piensa usted de eso? A ver cuál es la percepción que tienen, la discriminación es terrible, terrible, terrible, allá yo si he sentido discriminación y burla, pero burla fea, burla, burla, lo ridiculizan a uno como quieren”.

Se demuestra que existe un antisemitismo³⁴ encubierto hacia judíos y musulmanes en el Área Metropolitana, situación que se establece por la condición política nacional que encadena los procesos culturales hacia la modernización y el establecimiento de una ideología liberal capitalista, siendo esto mucho más evidente en una urbe como Medellín donde la industria y el sistema crediticio lideran la economía; en parte la “herencia judía”

³⁴ Actitud de hostilidad, desprecio e inferiorización hacia los pueblos semitas.





del antioqueño promueve este comportamiento mercantil, pero tanto la concepción judía como la musulmana son cuerpos ajenos, extraños y hasta indeseables del avance moderno, que se justifican con la estigmatización y el bombardeo mediático que crean estereotipos basados en la ignorancia sobre estas poblaciones, acuciado también por el cristianismo y la acusación deicida que realiza contra los judíos.

Para el caso de los judíos vale invitar a la empatía y reconocer el pasado de abuso y violencia al que fue sometido históricamente el pueblo hebreo para valorar su capacidad de resiliencia histórica y reconocer su derecho a existir en Israel o en la diáspora por su condición de humanidad y por el solo hecho de ser humanos.

Y romper en el caso musulmán la relación que los medios hegemónicos han impuesto con la violencia, porque si han habido pueblos violentos y sangrientos en la historia mundial esos han sido Estados Unidos y Europa occidental con sus orquestas armamentistas y sangrientas que tumban gobiernos en contra de sus intereses y son capaces de atentar contra la vida de civiles inocentes para culpar a sus opositores de tales actos, como lo demuestran los ataques químicos en Siria achacados al gobierno chiita cuando fueron ejecutados por los mercenarios coloniales³⁵. La cadena de noticias rusa RT (2019) se pregunta: ¿Por qué nunca sale un titular noticioso diciendo que el fundamentalismo europeo y norteamericano con su terrorismo de estado ha matado más de un millón de civiles en Irak?

Del mismo modo según Catherine Walsh (2008) existe entonces en la ciudad un relativismo muy propio de la multiculturalidad que oculta las desigualdades de estas comunidades por medio de estereotipos que dificulta identificar sus diversidades internas. Además no existen políticas específicas para atender estas poblaciones puesto que al ser ajenas al proyecto moderno y no expresar malestar ni protesta, no afectan el ámbito político hegemónico, y quedan incorporadas a las políticas neoliberales que se gestan en La Alpujarra y que vinculan a la población en el mercado y la hacen funcional a la expansión económica, situación que presenta cierta resistencia por parte de los

³⁵ Lo corrobora un informe entregado a la ONU por la Organización para la Prohibición de Armas Químicas respecto a la falsedad de supuestos ataques químicos del gobierno sirio a su población civil (RT, 18 mayo 2019).





musulmanes al tener el Islam principios económicos divergentes a occidente, de los cuales el más notable es la negativa al crédito y la usura. La pluriculturalidad está presente también por el mestizaje judío e islámico con la cultura paisa de ciudad que sin embargo no tiene profundas interrelaciones.

Es entonces el reto intercultural con judíos y musulmanes en el Valle de Aburrá un proyecto político insurgente, es un camino que no ha empezado a construirse siquiera, que debe buscar relaciones de vida y condiciones distintas que incluyan no solo las cuestiones materiales y económicas para la existencia, sino también las cosmovisiones, los saberes y la historia de estas poblaciones de manera que se superen los retos de la herencia colonial y se creen nuevas convivencias y solidaridades donde no se pierda la diferencia en su definición de interculturalidad (Walsh, 2008).

5. Decolonizando la profesión

Como se ha mostrado anteriormente la condición de señalamiento y estigmatización en torno a judíos y musulmanes supera su condición histórica para ser actualmente una herramienta de la ideología moderna colonial occidental; la situación política internacional no es ajena a la cotidianidad de los seres humanos y en un mundo globalizado los sucesos que ocurren en el otro hemisferio o al otro lado del Atlántico tienen repercusiones inmediatas y tangibles que favorecen o perjudican la calidad de vida de las personas en sus diferentes esferas de relacionamiento tanto a nivel social como privado.

Es entonces necesario partir del reconocimiento de judíos y musulmanes como sujetos creadores y vivientes en los márgenes de la modernidad y excluidos de esta misma es clave para que Trabajo Social reflexione en torno a las potencialidades que existen para el relacionamiento en la ciudad de Medellín y apropiar conocimientos y visiones que amplíen la perspectiva profesional, además de aumentar el campo de acción a poblaciones con las que poca relación se ha tenido, en base al reconocimiento de otras





culturas como fuentes válidas de conocimiento y reflexión en el mundo actual, permitiendo el relacionamiento intercultural y decolonial en torno a ellas.

5.1 De George Bush y otros demoníos

La comunidad hebrea a nivel global ha logrado contar con el apoyo de Estados Unidos para la preservación y establecimiento del estado de Israel, pese a las guerras armadas e ideológicas que han existido en su contra, de esta manera los judíos en el mundo han logrado un mayor respaldo y protección frente a la vulnerabilidad histórica que presentaban como diversidad social. Existe un poderoso grupo de interés que se compone tanto de judíos como de Goim que hacen presión a favor de Israel, “*estos grupos quieren que los líderes estadounidenses traten a Israel como el estado número 51. Demócratas y republicanos temen por igual la influencia del lobby*” (Mearsheimer y Walt, 2007;8). Sin embargo, esta influencia no ha logrado conciliar la tolerancia y el respeto a la diferencia haciendo que por el contrario sean exacerbados los odios, mitos, mentiras y resentimientos contra el pueblo judío.

Por otro lado, el islam ha sido objetivo militar de los gobiernos norteamericanos, la orquesta contra aquello que ha sido considerado como bárbaro, inferior y peligroso para los intereses de la potencia mundial tiene una cadena de eventos y sucesos, para entender mejor como la novela mundial ha afectado a los musulmanes de la ciudad de Medellín es interesante mencionar el recuento histórico que hace Dagoberto Rodríguez (2013) al respecto: Estados Unidos quería desplazar a Inglaterra y Francia de medio oriente por su posición geoestratégica y sus recursos; esta zona posee la mitad de las reservas mundiales de petróleo y gas. Washington históricamente había apoyado a Israel, Arabia Saudita e Irán, en este último país se mantenía el apoyo al Sha Mohammad Reza Pahlaví en base a la represión y el asesinato, pero con la revolución de 1979 llega al poder la tendencia islamista más conservadora dirigida por el Ayatola Ruhollah Jomeini quien era antinorteamericano.





Iraq y Siria a finales de los 70 fueron gobernados por gobiernos pro soviéticos, occidente armó a los rebeldes kurdos para que desestabilizaran el régimen de Sadam Hussein, pero con los acontecimientos en Irán a partir del 80 Estados Unidos arma a Iraq en contra de los iraníes y hostiga a los países del golfo pérsico para que den créditos al gobierno de Hussein; alentando una guerra que duró ocho años, provocó más de un millón de muertos y el único afectado real fue Iraq. Tras la guerra Iraq quedó en quiebra por lo que decide invadir Kuwait en 1990, Hussein quedaría con el 20% del control mundial de petróleo y gas y esta decisión no agradó a quien había sido su gran aliado, por lo que occidente emprende una guerra contra su otrora amigo árabe.

Añade el autor que Estados Unidos quería convencer a Medio Oriente de que su enemigo era el eje Moscú-Teherán-Damasco, y una vez caída la URSS Washington hizo y deshizo a su antojo en relaciones internacionales, santificando sus acciones con el visto bueno de la ONU, haciendo mayor la propaganda imperialista con el mito de los beneficios de la democracia occidental y las bondades del *American Way of Live*.

Estados Unidos *se había quedado sin demonios ni villanos* con la desaparición del comunismo, por lo que era necesario crear nuevos enemigos y peligros de los cuales el más importante fue el terrorismo mundial: en los 90 muchas de sus organizaciones ahijadas para combatir el comunismo se pusieron en su contra como Al Qaeda del multimillonario saudita Osama Bin Laden y los talibanes en Afganistán, tras la caída de las torres gemelas en el 2001 George Bush tuvo la excusa perfecta y luz verde para acabar con dos cabos sueltos de un solo tiro. Y sin pruebas concluyentes, Washington acusó a Al Qaeda como responsable de los atentados en Nueva York y culpaba a Afganistán de esconder a Bin Laden, a su vez George Bush ampliaba el eje del mal incluyendo a Corea del Norte e Iraq, y tras la falsa acusación contra Saddam Hussein de crear armas químicas y biológicas la ONU autorizó el ataque a la nación árabe y su líder es colgado posteriormente (Rodríguez, 2013).





Bajo el mandato de Barack Obama se presenta a inicios del 2011 “la primavera árabe”³⁶ que depone regímenes antinorteamericanos en Túnez, Egipto y Libia, actualmente Estados Unidos quiere aplicar con Siria la misma táctica que usó para tumbar a Muamar El Gadafi en Libia; una coalición europea y árabe, fomentar la oposición interna con mercenarios extranjeros, y la intervención de la OTAN para adueñarse de los recursos naturales, pero los gobiernos Chino y Ruso han dado su apoyo al gobierno de Bashar Al Assad en el camino a reformas internas: nueva constitución, creación de partidos de oposición y conversaciones con los opositores legítimos, lo que ha bloqueado el camino de la actual administración Trump para beneficiar sus intereses en la zona.

De igual manera el racismo epistémico es la manera más antigua de inferiorizar lo *no occidental* como algo animal, de inteligencia irracional, siendo occidente lo verdadero, lo racional, y este racismo epistémico ha sido usada históricamente por las elites masculinas occidentales para legitimar sus acciones como se ha mostrado anteriormente. Esta inferiorización es contra negros, judíos, indígenas, musulmanes y todo grupo que no comparta la filosofía occidental (Grosfoguel, 2011).

Por otra parte, La Meca ha sido el sitio predilecto de estrategia política del gobierno saudí, usada como instrumento de difusión ideológica, política y religiosa sunita. El chiismo (religión oficial en Irán) no ha tenido tal posibilidad por el aislamiento que le ha hecho occidente tras la revolución de 1979, sin embargo, esta ideología es percibida “*como una promesa de liberación por las masas desheredadas del mundo árabe-musulmán*” (Merad, 1888:123). Y esta es la razón por la cual el gobierno iraní apoya a las organizaciones y países que resisten las embestidas de invasión de occidente, como Hamás en la franja de Gaza, Hezbolá en el Líbano y el gobierno sirio, los cuales son percibidos y tildados de terroristas y antidemocráticos según occidente.

Por su parte el wahabismo ha sido un fenómeno creado por la monarquía saudí desde el siglo XVIII, influenciado en su momento por el imperio británico para destruir aliados como el imperio otomano, los soviéticos o los antiimperialistas. En la actualidad

³⁶ Serie de manifestaciones populares ocurridas entre 2010 y 2013 en los países árabes que generaron caídas de gobiernos, guerras civiles y cambios gubernamentales.





aprovechan su riqueza petrolera y la pobreza del tercer mundo para expandirse y *“comprar la conciencia de muchos musulmanes empobrecidos por la dominación colonial occidental de sus territorios” (Grosfoguel, 2014;12).*

Actualmente los wahabistas son los responsables del caos en Libia, Siria, Yemen, Somalia y otros países de la región, siendo algo así como los paramilitares al servicio de occidente. En Siria han asesinado masivamente los líderes del movimiento popular en contra de Bashar Al Assad, siendo ellos el actual bastión de insurrección contra el gobierno chiita, peleando no por los intereses del pueblo, sino de la maquinaria armamentista y política norteamericana y saudí, y los acusa Grosfoguel (2014;19) de ser los responsables de los ataques terroristas en occidente en este milenio, como los atentados en Nueva York, París, Londres y Madrid, para justificar sus acciones y contar con el beneplácito y aprobación de la población occidental.

“Nunca se dice que las religiones judía, cristiana o hindú son esencialmente violentas a partir de las acciones criminales de una minoría perteneciente a estos grupos. Se hace la distinción, correcta en mi opinión, entre grupos o individuos que cometen actos criminales y la religión. Pero cuando se trata de un acto terrorista cometido por un musulmán, es toda la religión en bloque la que se pone en cuestión. Si un negro comete un crimen, se acusa a toda su “raza” de ser violenta. Si un musulmán comete un acto terrorista, se acusa a toda su religión. Pero si un “blanco occidental cristiano” comete un acto terrorista, se trata de un “desequilibrado mental” o de “individuos violentos debido a problemas sociales”. Nunca se extrapola el crimen a todos los “blancos” ni a todos los “cristianos” porque eso es visto como discriminatorio” (Ramón Grosfoguel, 2014;23).

El arrogante global es la definición que hace de Estados Unidos el ayatola Khamenei, máximo líder político y religioso de Irán, quien menciona que el sistema islámico se opone a la opresión, la dominación y la dependencia cultural o económica de otros, por lo cual, atrae el poder agresor norteamericano. *“¿Cómo es posible negociar con el arrogante, acosador, expansionista y colonialista gobierno de los Estados Unidos?”* (citado por Sadjapour, 2009;17).





En vez de artillería o armas para acabarlos, lo que requieren es corromper la moral y los valores culturales, “*en vez de bombas manden minifaldas, porque si incitan los deseos sexuales y permiten la inclinación del comportamiento a los instintos no van a requerir acción armada contra nuestra nación*” (citado por Sadjapour, 2009;20). Y agrega el ayatola que el sistema islámico de gobierno ha sido exitoso porque los individuos son tratados con igualdad y sin discriminación.

“...el islam desaprueba el modelo occidental de desarrollo económico que brinda crecimiento económico y riqueza a ciertos niveles de la sociedad al costo de empobrecer y rebajar el nivel de vida de otros estratos sociales, el islam busca (...) la justicia social” (citado por Sadjapour, 2009;26)

Para este líder el Islam no es marxismo ni comunismo, él menciona que en la unión soviética esa era la ideología del partido que no tenía más de 15 millones de miembros, mientras la población cercana a los 300 millones no compartía esta creencia, él dice que el islam es amado por la gente, es la religión de la gente.

En conclusión, el escenario mundial se refleja en cada aspecto de la cotidianidad. Menciona el rabino Boaz Fariñas que el presidente Chávez en su momento rompió relaciones diplomáticas con Israel y gran parte de la cúpula del gobierno actual de Maduro es pro Palestina como Tarek William Saab, fiscal general de Venezuela y Tareck El Aissami vicepresidente económico, esto ha ocasionado que dentro de los miles de migrantes y refugiados que llegan cada día a la frontera colombo venezolana los judíos sean víctimas también, no solo de la crisis del país hermano sino del éxodo y la discriminación contra su credo.

5.2 ¿Y qué dice el Trabajo Social?

La denuncia al colonialismo occidental no busca negar su existencia, simplemente se trata de reconocer su origen y validez en su contexto, pero que no es aplicable para la teoría social mundial, poner el eurocentrismo en diálogo horizontal con otras visiones de mundo y otros conocimientos es de suma importancia para enriquecer la filosofía global





y las perspectivas de vida que puedan existir, sin poner una u otra por encima; combatiendo los estigmas y las ignorancias culturales que surgen contra los pueblos que no van en línea con el patrón moderno, y reconociendo cada teoría social occidental o no, como incompleta, inacabada y que no tiene la última palabra, pero con postulados tan interesantes como debatibles.

Esperanza Gómez Hernández (2017) menciona la diversidad religiosa como emergente en un resultado de quiebre con el predominio católico, este es un campo profesional poco abordado que tiene mucha potencialidad de conocimiento en especial con los problemas sociales relacionados con esta diversidad, que puede surgir como subversora de principios de relacionamiento reafirmando su sentido político y existencial que desde la interculturalidad permita reconfigurar las versiones de lo humano y lo social, para *“ampliar los contenidos históricos, teóricos, metodológicos y éticos”*, que sirvan para replantear la identidad profesional y las posiciones éticas y políticas, asumiendo humildad frente a lo que se ignora cómo vida digna de “los otros” en este camino que esta por construirse.

Añade Gómez-Hernández (2018) que para la profesión los seres humanos son la principal preocupación, y todas sus exclusiones constituyen la razón ética del Trabajo Social, además que de esa proximidad con los seres humanos que optan por vivir sobre los márgenes del capitalismo y con experiencias y sentidos humanos diversos es que la profesión puede transitar por vías decoloniales, al asumir en este caso la espiritualidad como una dimensión activa que replantea la condición humanista y problematizar la lucha intercultural en esta caso con aquellos que han sido ideologizados por los medios de comunicación.

La modernidad y el capitalismo en una ciudad como Medellín se establecen como forma de vida hegemónica o como la única posible, pero tanto judíos como musulmanes han establecido valores e ideas de bienestar, belleza y felicidad alternas a lo que impone la urbe, y la profesión frente a estas poblaciones tiene dos opciones como lo establecen Martínez y Agüero (2017;106) la de continuidad y establecimiento del orden social o la ruptura del mismo, que debe ser la apuesta no solo con estas comunidades sino también





con toda diversidad existente en la ciudad, reconocer que los otros tienen conocimientos válidos y comportamientos que deben ser valorados y reconocidos por lo que son y no por lo que los medios o el contexto ha deformado en torno a ellos.

Estos autores también proponen desarticular la idea de la concepción de un sujeto homogéneo por su pertenencia a alguna comunidad, se ha visto por ejemplo la diferencia económica, política y social de los judíos y musulmanes de la ciudad por lo que profesionalmente es necesario comprender e interpretar esas otras vidas en relaciones de horizontalidad y sin prejuicios, reconociendo que lo diverso es aquello que articula la realidad social, exigiendo también una intencionalidad política de transformación del orden social por medio de la decolonialidad del saber (2017;111).

Las inferiorizaciones sociales y los discursos de superioridad occidental han desencadenado y legitimado acciones nefastas en la historia de la humanidad: el genocidio por parte de los nazis contra los judíos o el ataque norteamericano basado en mentiras contra los pueblos árabes y musulmanes, Eschini y Hermida (2017;37) mencionan que la justicia cognitiva es clave para lograr la justicia social la cual es bandera de Trabajo Social, y reconocen la validez de estas pequeñas batallas ganadas en estos escritos y alertan sobre no ubicar a estas poblaciones como víctimas puesto que es de por sí un acto violento, y es un discurso compatible con el neofilantropismo neoliberal, por lo cual es necesario reconocer a estas comunidades como actores y gestores de su propio camino.

Esteban Pereyra y Roxana Páez (2017;216) hacen una alerta muy importante frente a la formación profesional y es la naturalización que se hace del mundo liberal occidental donde solo existen alternativas eurocéntricas, puesto que en el aula los estudiantes aprenden la validez epistémica desde el conocimiento científico social eurocentrado, siendo la colonización profesional un elemento insertado en los currículos, que no da voz a experiencias sociales alternas, siendo mínimo o nulo su reconocimiento pues mencionan los autores que la profesión desde sus orígenes *ha sido recreada a imagen y semejanza del norte*.





5.3 Moraleja judía

“Se económico sin ser jamás miserable. Pero no gastes nunca en lo superfluo, porque eso conduce a la ruina. Se esclavo de tu palabra. Cumple siempre lo que ofreces y no ofrezcas sino aquello que puedas cumplir. Eres muy joven, no conoces nada del mundo en el que estamos sometidos a mil contrariedades y a recibir decepciones a cada paso. Sopórtalas con resignación y sin odio en el corazón y así no amargaras tu existencia. Se agradecido con todo aquel de quien recibas algún beneficio y haz todo lo que puedas sin esperar agradecimiento. Aleja de tu espíritu todo sentimiento de egoísmo y de envidia que son vicios atroces que corroen el alma y conducen a las mayores bajezas. Sé digno de todos los actos de tu vida sin ser jamás altanero. Conserva tu honra inmaculada, porque una vez perdido el honor no se recupera jamás; debes pues conservarla como un arca santa siendo el don máspreciado recibido de Dios” Jacob Cortissoz.

El aprendizaje profesional desde la cosmovisión judía es muy amplio y valido también para la concepción humana sobre la vida, Arie Shon mencionaba que como judío siempre tiene algo para regalar, algo para compartir, o enseñar a alguien, ayudar a quien lo necesite y hacer un favor. David Ben Gurion primer presidente del estado de Israel menciona a Herzl como un gran libertador de la humanidad, él conocía que la miseria en que vivían los judíos era la fuerza impulsora, y que la esperanza de una mejor vida era la idea con mayor poder que podía existir, siendo este el secreto histórico del pueblo judío, pues la angustia y los vejámenes no son fuente necesario de debilidad, sino que pueden convertirse en fuente de vigor, inspiración y fuerza, siempre que cuenten con un ideal redentor y liberador que haga que quienes sufren de un miserable destino se rebelen encauzando sus suplicios a moldes de lucha y creación (Herzl, 2005).

5.4 Moraleja islámica

El islam enseña el relacionamiento en tres niveles: el divino, con el prójimo y consigo mismo, para Dios deben ser los únicos actos de adoración, hacer el bien a los padres, a





los familiares, huérfanos, pobres, vecinos, no parientes y a quienes estén al servicio es pilar de comportamiento islámico, y el Corán menciona que la arrogancia, la hipocresía y la avaricia tendrán castigos humillantes. El islam imparte pautas de paz, justicia y dignidad aplicables para musulmanes y no musulmanes, principios básicos y necesarios en un mundo tal convulsionado como el actual. El Corán enmarca también el amor al conocimiento, a la verdad, enseña que la fe no puede ser ciega, y que el peor enemigo de un pueblo y el mayor amigo de los tiranos es la ignorancia:

“Lee. Conoce tu religión y practícala, conoce tus derechos y exígelos, conoce tus obligaciones y cúmplelas; aprende qué es lo bueno, hazlo y promuévelo; aprende qué es lo malo, condénalo y aléjate de ello (...) ¡Lee, en el nombre de tu Señor! No busques el conocimiento para tu gloria personal. Sé humilde y busca el conocimiento para agradar a Dios y trabajar por Su causa. Esa es la esencia de seguir el Islam, de ser musulmán” (García, 1996;24).

Y para la acción profesional, hay una frase coránica que invita a ayudar y potencializar al otro, no temer brindar la mano sea en el lugar que sea y bajo las condiciones que se presenten:

4:100. Quien emigre por la causa de Dios encontrará en la Tierra muchos lugares para refugiarse y también sustento. A quien emigre de su hogar por la causa de Dios y la de Su Mensajero, pero lo sorprenda la muerte [antes de llegar a su destino] sepa que Dios le garantiza Su recompensa. Dios es Absolvedor y Misericordioso.

Conclusiones

Ser judío o musulmán en el Área Metropolitana del Valle de Aburrá significa pertenecer a una cultura ajena en un medio que no brinda muchas facilidades para ejercer a plenitud como ser diverso, sin embargo, el tejido social de las comunidades facilita vivir estos espacios y momentos encontrando apoyo con otros que piensan y viven igual, y de a poco el contexto va aceptando tal diversidad, pero siempre y cuando se ajuste a su modelo neoliberal de consumo.





La indagación respecto a las versiones de lo humano y lo social desde las comunidades judías y musulmanas del Valle de Aburrá, muestra que son tan judíos y tan musulmanes como cualquier miembro de estas religiones en cualquier lugar del mundo, puesto que se acogen a los preceptos divinos que los rigen, las particularidades del contexto sin embargo crean modificaciones mínimas en su cotidianidad, y cuestiones tan sagradas como la comida o el idioma permanecen inalterables.

El rastreo de las formas de relacionamiento de estas comunidades con la cultura paisa presenta dos variaciones; con la comunidad hebrea hay similitudes en aspectos como la concepción económica, la cual es completamente antagónica a los preceptos que brinda el Corán. Las familias presentan rasgos más homogéneos en los judíos, donde todos sus miembros por lo general comparten la creencia hebrea, mientras las familias multireligiosas y la categoría de converso se establece en los hogares de los musulmanes. La ciudad presenta retos, contrariedades, suspiros y ayudas para la realización como ser diverso religioso.

La identificación de posibilidades que existen para el encuentro intercultural entre la sociedad hegemónica paisa y las culturas analizadas son amplias y posibles, por medio de la tolerancia, el conocimiento real y una epistemología igualitaria, la cuestión es que debe partirse del reconocimiento de la cultura establecida en el contexto como resultado de procesos históricos coloniales con influencias de la filosofía grecorromana, la moral cristiana y la teoría occidental lo que es un reto grande para la valorización positiva de las cosmovisiones hebreas e islámicas.

Reflexionar sobre los aportes de estas culturas milenarias al Trabajo Social intercultural y decolonial implica poner al ser humano como sujeto digno de todos los derechos, promover su bienestar en los niveles personales y sociales, rescatar la comunidad como ente de importantísimo valor, e invitar a pensar sobre los verdaderos y supuestos beneficios de una modernidad con intencionalidades y posturas específicas que benefician ¿a quiénes?

La identificación de las versiones humanas y sociales hebreas e islámicas tienen mucho que aportar para seguir la construcción con todo tipo de diversidades en torno al proyecto intercultural, su aporte decolonial es inmenso por la carga histórica y política que conllevan, puesto que amplían el espectro de conocimiento profesional.





Recomendaciones

Durante todo el proceso hubo una alarma; querer cambiar la sociedad en torno al estigma que puedan tener contra judíos o musulmanes sería a mi parecer querer unirse al presidente y a la pareja de osos, y la influencia de la CNN no ayudaría demasiado, pero hay algo que sí se puede hacer, y es denunciar y alertar a mi Alma Mater por el descuido que ha tenido históricamente con algunas diversidades. Está bien conocer y querer saber más, ¿pero porque siempre desde el lado anglosajón y moderno de la historia? Nunca en todo mi proceso académico de pregrado tuve alguna lectura obligatoria ni recomendada sobre autores asiáticos o africanos, la teoría social se limitaba a la teoría europea, norteamericana o a la visión crítica latina basada en el marxismo.

Se evidencia interés por el tema diverso con cursos de lenguas y actividades, pero en un mundo globalizado la acción debe ir más allá de estos paños de agua tibia, y la universidad está en capacidad de hacerlo: los convenios internacionales se basan en cooperación latina, europea y norteamericana, cuando se trata de otras latitudes son países con una eminente lógica neoliberal: China, Corea del Sur, Australia y Sudáfrica. Celebro con euforia el convenio firmado en junio del año pasado con la Universidad Internacional de Rabat en Marruecos y esto da muestra de que es posible tener nuevos relacionamientos académicos que permitan ampliar ese lenguaje y conocimiento a pueblos que tienen hasta mayores similitudes culturales con nosotros e invitar a seguir este camino; aún queda el resto del Magreb, Oriente Medio, Turquía, Asia y África por explorar, porque la torre Eiffel no debe ser el único faro en el horizonte.





Artículos de revista.

- ANDRADE, G. (2001). Posibilidades de crecimiento del islam en América latina. Revista de ciencias sociales y humanas universidad de Zulia, 17 (35) p. 117-132
- ANJEL, J. (2013). De los judíos y otras religiones. El Eafitense (Medellín) (104) p. 22-29
- BRUMAN, D. (2003). La diversidad del islam: desconocimiento al entendimiento. Convergencia, año 10 (33) p.123-138
- DESLINDE. (2002). Mahatma Gandhi y Palestina. Deslinde (Bogotá). (31) p. 80-81
- FORNET, R. (1999). Filosofía Intercultural. Utopía y praxis latinoamericana. Año 4, 6 p.111-115
- FORNET, R. (2006). La fecundidad de la filosofía latinoamericana. Utopía y praxis latinoamericana. Año 11 (34) p. 125-136
- FORNET, R. y SIDEKUM, A. (2013). Ética, reconocimiento y filosofía intercultural. Utopía y praxis latinoamericana. Año 18. (60) p. 41-35
- GARCIA, M. (2004). Identidad y minorías musulmanas en Colombia. Desafíos (11) pp. 108-140
- GOYTISOLO, J. (2004). El Ramadán. Agenda Cultural Alma Mater (Medellín) (105) p. 14-20
- GROSGOUEL, R. (2014). Feminismo islámico. Tabula rasa (21) p. 11-91
- GROSGOUEL, R. (2011). Racismo epistémico, islamofobia epistémica y ciencias sociales coloniales. Tabula Rasa. Bogotá. (14) p.341-35
- HERNANDEZ, A. (2013). Los judíos y la modernidad. Universidad de la Habana. (275) p.171-178
- MARDER, M. (2015). El “no” musulmán. El Malpensante. Bogotá. (166) p.72-73
- MARIN, R. (2000). La presencia del islam en occidente: de las reacciones cristianas a la búsqueda de la comprensión. Revista de Humanidades (Monterrey) (9) p.217-276
- MEARSHEIMER, J. y WALT, S. (2007). El lobby judío en Estados Unidos. Claves de Razón Práctica (Madrid) (176) p. 4-16
- POSADA, E. (1998). Árabes y judíos en el desarrollo del caribe colombiano. Cultural y Bibliográfico (Bogotá) 35 (49) p. 3-29
- RINCON, N. (2002). Árabes y judíos en Colombia. Memoria y sociedad, 7 (13) p.97-115
- RODRIGUEZ, D. (2013). La política estadounidense hacia Medio Oriente: de Richard Nixon a Barack Obama. Universidad de la Habana (275) p. 42-54
- ROSEMBERG, L. (2009). El conflicto palestino-israelí: una propuesta para la negociación. Colombia Internacional (Bogotá) (69) p. 142-161
- SANCHEZ, C. (2016). Los expedientes judíos de la cancillería (Colombia). El Malpensante (Bogotá). (174) p.19-25
- SOURDIS, A. (1940). Los judíos sefardíes en Barranquilla: El caso de Jacob y Ernesto Cortissoz. Boletín Cultural y Bibliográfico (Bogotá) 35 (49) p. 31-47





- TABOADA, H. (2002). La sombra del islam en la conquista de América. Caja 68 Cuadernos americanos 3 (93) p.105-115
- UDEA (2002). Diálogo entre civilizaciones: El Islam y el mundo árabe. Alma Mater (498) p. 40-41
- VALLESCAR, D. (2013). Interculturalidad, espacio entre culturas y la referencia ético-moral. Utopía y praxis latinoamericana. Año 18 (60) p. 57-68
- WALSH, C. (2008). Interculturalidad, plurinacionalidad y decolonialidad: las insurgencias político-epistémicas de refundar el Estado. Tabula Rasa (9) p.131-152
- ZULUAGA, P. (2003). De lo hondo de los siglos: casi una crónica sobre viaje al Israel de la intifada. Aleph (Manizales) 37 (125) p.72-75

Capítulos de libro.

- GÓMEZ, E. (2016). Cambio Social. Investigación decolonial desde el trabajo social. p. 162- 173. Puno. Universidad nacional del altiplano
- GÓMEZ, E. (2018). Experiencias con diversidades sociales desde Trabajo Social intercultural y decolonial. Trabajo Social Decolonial. p.92-124. Medellín. Pulso y letra editores
- MARTINEZ, S. y AGUERO, J. (2017). El Trabajo Social Emancipador como aporte a los procesos de decolonialidad. Trabajo Social y descolonialidad. p.101-120. Mar del Plata. EUEDEM
- PEREYRA, E. Y PAEZ, R. (2017). El Trabajo Social y los desafíos de una praxis anticolonial. Trabajo Social y descolonialidad. p.201-226. Mar del Plata. EUEDEM
- QUIJANO, A. (2003): «Colonialidad del poder. Eurocentrismo y América Latina». En: Edgardo Lander (comp.): La colonialidad del saber, eurocentrismo y ciencias sociales. Perspectivas latinoamericanas. p. 201-246. Buenos Aires: Clacso

Correos.

VIDAL, L. Comunicación escrita. 24 de abril de 2018

Entrevistas.

- ALI, M. Comunicación personal. 8 marzo 2019
- AMIN. Comunicación personal. 30 agosto 2018
- AZIZ. Comunicación personal. 28 septiembre 2018
- CARDONA, D. Comunicación personal. 19 septiembre 2018
- CARRASQUILLA, M. Comunicación personal. 30 agosto 2019
- DAZOUKI, A. Comunicación personal. 28 septiembre 2018
- FARIÑAS, B. Comunicación personal. 13 septiembre 2018.
- FUENZALIDA, A. Comunicación personal. 2 octubre 2018
- HUSSAIN F. Comunicación personal. 17 septiembre de 2017
- MENDOZA, F. Comunicación personal. 30 agosto 2018





MUÑOZ, F. Comunicación personal. 30 agosto 2018
NESTOR. Comunicación personal. 30 agosto 2018
OROZCO, L. Comunicación personal. 19 septiembre 2018
PABÓN, I. Comunicación personal. 24 octubre 2018
QUINTERO, Y. Comunicación personal. 25 septiembre 2018
SHARID, F. Comunicación personal. 30 agosto 2018
SOHN, A. Comunicación personal. 27 septiembre 2018
STERN, C. Comunicación personal. Marzo de 2019. 13 marzo 2019
RODRIGUEZ, E. Comunicación personal. 25 octubre 2018
YAFEH, J. Comunicación personal. 13 septiembre 2018
YOSEF. Comunicación personal. 8 marzo 2019

Fotografías.

MUNERA, J. (2009). Escenas árabes. Número (62, septiembre-noviembre) p. 20-28

Investigaciones.

ASUAD, J. (2012). El llamado a la oración. Kogoró, vol. 4. (Julio-diciembre) p. 99-107

BARRETO, J. y TORO, L. (2013). La mujer musulmana en el interior de la sociedad occidental. Kogoró, vol. 5. (enero-Julio) p. 45-52

GARCIA, M. (2007). Identidad y minorías musulmanas en Colombia. Bogotá. Universidad del Rosario

GÓMEZ, R., MORALES, E., MUÑOZ, N. y ARISTIZABAL, M. (2016). Proyecto de investigación Trabajo Social Intercultural y Decolonial: Versiones de sujetos y de lo social en la formación e investigación universitaria y el ejercicio profesional con diversidades sociales en Antioquia. Medellín: Universidad de Antioquia, Departamento de Trabajo Social

Libros.

A.A.H. (1991). Los antioqueños y el semitismo. Medellín. Academia Antioqueña de Historia. Medellín.

CARBALLEDA, A. (2002). La intervención en lo social: Exclusión e integración en los nuevos escenarios sociales. Buenos Aires: Paidós

CONSORCIO INTERCULTURAL. (2007). Reflexiones de Raúl Fonet-Betancourt sobre el concepto de interculturalidad. México D.F. CGEIB

CASTRO, S. y GROSGOUEL, R. (2007). Giro decolonial, teoría crítica y pensamiento heterárquico. El giro decolonial, reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global. Bogotá. Siglo del hombre editores

DUSSEL, E. (1969). El Humanismo Semita. Estructuras Intencionales radicales del pueblo de Israel y otros semitas. Buenos Aires. Eudeba

ECO, U., CAMDESSUS, M., DANIEL, J. y RICCARDI, A. (2002). Islam y occidente. Reflexiones para la convivencia. Buenos Aires. Editorial Sudamericana





- ESCHINI, P. y HERMIDA, M. (2017). Trabajo Social y descolonialidad. Mar del Plata. EUDEM
- FALS, O. (1976). Capitalismo, hacienda y poblamiento: su desarrollo en la costa atlántica. Punta de lanza
- FALS, O. (1987): Ciencia propia y colonialismo intelectual. Bogotá: Carlos Valencia
- FORNET, R. (2003): Culturas y poder: Interacción y asimetría entre las culturas en el contexto de la globalización. Bilbao: Desclée de Brouwer
- GARCIA, M. (1996). Traducción comentada. El Corán. Ankara (Turquía). Turkiye Diyanet Vafki
- GIDDENS, A. (1991). Modernidad e identidad del yo: el yo y la sociedad en la época contemporánea. Barcelona, España: Ediciones Península. Lander
- GOMEZ, E. (2017). Implicaciones para un Trabajo Social intercultural crítico y decolonial latinoamericano y caribeño. Trabajo Social y descolonialidad. (pp.121-154). Mar del Plata. EUDEM
- HERZL, T. (2005). Estado judío. Buenos Aires. Prometeo Libros
- MERAD, A. (1988). El islam contemporáneo. México D.F. Fondo de cultura económica
- MESA, D. (1996). De los judíos en la historia de Colombia. Bogotá. Editorial Planeta
- PATÍÑO, B. (1992). Causas principales del progreso paisa. Manual del alma paisa. (pp. 192-210). Medellín. Edilux ediciones
- PUERTA, A. (2004). Medellín judía: historia periodística sobre la comunidad judía de Medellín. Medellín. Unión Israelita de Beneficencia
- SADJADPOUR, K. (2009). Reading Khamenei: the world view of Iran's most powerful leader. Washington. Carnegie endowment for international peace
- SAID, E. (2002). Orientalismo. Barcelona. Editorial Debate
- SUAZA, L. y VARGAS, P. (2007). Los árabes en Colombia. Del rechazo a la integración. Bogotá. Planeta
- URIBE, R. (1992). La raza de la dura cerviz. Manual del alma paisa. (pp. 27-46). Medellín. Edilux ediciones
- ZIZEK, S. (2015). Islam y modernidad. Reflexiones blasfemas. Barcelona. Herder

Otros.

VILLAMIZAR, C. (2016). Justificación del curso "Conversaciones sobre el islam"

Recursos web.

- ALCALDIA MAYOR DE BOGOTA. (1994). Ley 134 de 1994. Recuperado el 22 de marzo de 2018 de: <http://www.alcaldiabogota.gov.co/sisjur/normas/Norma1.jsp?i=331>
- ARANGO, S. (2012). Los paisas somos así. Recuperado de: http://www.elcolombiano.com/historico/los_paisas_somos_asi_2-EFEC_205045
- BBC. Los otros lugares contemplados para un Estado judío antes de la creación de Israel en territorio palestino. Recuperado de: <https://www.bbc.com/mundo/noticias-41857911>
- BUITRAGO, A. (2013). Alá en la casa de al lado. Universo Centro. No. 49 septiembre. Recuperado de: <https://www.universocentro.com/NUMERO49/Alaenlacasadeallado.aspx>





- CASTELLANOS, I. y CORREA, E. (2016). Metrosexualidad y adolescencia. Recuperado de: <https://psiquiatria.com/bibliopsiquis/metrosexualidad-y-adolescencia-5583/>
- COLEGIO THEODORO HERTZL. (2018). Quiénes somos. Recuperado de: <http://theodoro.edu.co/cth/index.php/en/quienessomos/historia>
- CHABAD HOUSE. (2019). Home. Recuperado de: <http://es.chabadmedellin.com>
- LAMRABET, A. (2013). El velo (el hijab) de las mujeres musulmanas: entre la ideología colonialista y el discurso islámico: una visión decolonial. Recuperado de: <http://www.asma-lamrabet.com/articulos/el-velo-el-hijab-de-las-mujeres-musulmanas-entre-la-ideologia-colonialista-y-el-discurso-islamico-una-vision-decolonial/>
- RT. (2019). Un documento filtrado de la OPAQ pone en duda las conclusiones sobre el ataque químico en Duma. Recuperado de: <https://actualidad.rt.com/actualidad/315183-opaq-documento-filtrado-ataque-duma-siria>
- WALSH, C. (2009). Interculturalidad crítica y educación intercultural. Recuperado de: http://www.uchile.cl/documentos/interculturalidad-critica-y-educacion-intercultural_110597_0_2405.pdf

Tesis.

- ARISTIZABAL, J. (2012). Comunidad judía en el Valle de Aburrá: 1920 – 1950. Tesis de historia. Universidad de Antioquia. Medellín
- LEAL, L. (2011). Colombia frente al antisemitismo y la inmigración de judíos polacos y alemanes 1933-1948. Tesis de historia. Universidad Nacional. Colombia
- MARIN, W. (2016). Judaísmo a once mil kilómetros de Israel, un proceso de transculturación e hibridación en Antioquia. Tesis de periodismo. Universidad de Antioquia. Medellín
- MASTER, L. (1993). Los ritos del ciclo vital en la comunidad judía de Medellín. Tesis de antropología. Universidad de Antioquia. Medellín

Videos.

- TELEANTIOQUIA. (22 de noviembre de 2015). Comunidad Islámica en Medellín rechaza atentados en Europa. [Archivo de video]. Recuperado de: <https://www.youtube.com/watch?v=S3-z7BG2w1I>

